

بیاناتِ اولیاء

مکتب خانہ ندویہ اردو بازار جامعہ مجددی

إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ

بیان الاولیاء

مصنف

خواجہ حاجی نجم الدین صاحب چشتی نظامی سلیمانی

خلیفہ خواجہ محمد سلیمان لونشوی قدس سرہ
نذیریہ انتہام

غلام غلامان اولیاء مسلم احمد نظامی - ایکم - اے

ناشر

کتب خانہ نذیریہ - مسلم منزل - کھاری باؤلی دہلی
قیمت :- دو روپیہ -

تصوف کی عظیم المنظر

نشریات کا واحد ادارہ

کتب خانہ ندیریہ مسلم منزل گھاٹی باؤلی دہلی

يَا فَتَّاحُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مُحَمَّدٌ وَآلِهِ وَسَلَّمَ

حمد اور ثناء سزاوار ہے اس اللہ پاک کو جس نے پیدا کیا انبیاء و اولیاء کو اور درجہ بلند کئے ان کے اور چھانٹ لیا ان کو تمام مخلوقات میں سے اور زمین اور آسمان کا ان کو ستون کیا کہ جب تک یہ اولیاء اللہ اس زمین پر رہیں گے۔ زمین آسمان قائم رہیں گے اور قیامت نہ ہوگی اور مدار المہام اپنی مخلوق کا ان کو کیا۔ اور ہر ایک کو ایک ایک عہدہ ولایت سے سرفرازی دی کہ تمام اپنے اپنے عہدہ پر واسطے ہدایت اور نگہبانی خلق کے مضبوط ہیں اور دفع بلیات کا خلق سے ان کے دُور کی برکت سے کیا۔

قطبہ

اس لئے سجدہ کرے ہے اس زمین کو آسماں

تا قیامت اس ... باقی نہیں گے اولیاء

ایک زمانہ بھی نہیں غالی ہے قطبے غوث سے

لیک سورج کو نہ دیکھے شب پر ماخولیا

اور درود بے نہایت اوپر اس منظر اتم رسول پاک کے کہ

نام پاک اُن کا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے۔ اور اوپر

آل و اصحاب اور تابعین اور تمام امت اُن کی کے۔

اس کے بعد کہتا ہے حقیر فقیر نجم الدین بیٹا احمد بخش

مرحوم کا کہ یہ بیان چار پرچہ خاندانوں کا اور بیان قطبوں

اور غوثوں اور ابدالوں اور اوتادوں اور تمام اولیاء اللہ کا

کتاب مرات ضیائی میں مفصل لکھا تھا۔ اور اس کتاب والے

نے کتاب مرات الاسرار اور کشف المحجوب اور لطائف اشرفی

سے نقل کیا تھا اور یہ کتابیں بڑی معتبر اور نامی ہیں اور اس ملک

میں اُن کتابوں کا ملنا دشوار ہے اس واسطے ان کتابوں کا

ترجمہ اردو زبان میں کیا۔ اور نام اس کا بیان الاولیاء رکھاتا کہ

ہر ایک آدمی آسانی سے سمجھ لے اور اس فقیر کے حق میں دعا

خیر کرے۔

ابیات

یہ مردانِ حق کا ہے سارا بیباں سنو عاشقانِ خدا کو عیاں
کتاباں بڑی معتبر سے نکال جو کتنی عربی اور فارسی وہ مقال
کیا ترجمہ ماہِ شوال میں بارہ سے تریسٹھ کی سن سال میں
رکھنا نام اس کا بیاں اولیا نہ دیکھے گا اس کو سوا با صفا

نجم نے کیا یہ بہ ہندی زبان،

رہے مجھ سے یہ بھی جہاں میں نشان

اس کتاب میں آٹھ باب ہیں۔

- ۱۔ باب پہلا۔ بیچ بیان خرقہ خلافت فقیری کے۔
- ۲۔ باب دوسرا۔ بیچ بیان چار پرچودہ خالوادوں کے۔
- ۳۔ باب تیسرا۔ بیچ بیان ان چالیس خالوادوں کے جو ان چودہ خالوادوں سے نکلے ہیں۔
- ۴۔ باب چوتھا۔ بیچ بیان بارہ مذہب صوفیوں کے۔
- ۵۔ باب پانچواں۔ بیچ بیان سو منزل درویشاں کے۔
- ۶۔ باب چھٹا۔ دس مقام مفصل اور بیان دار فقرہ کے۔
- ۷۔ باب ساتواں۔ بیچ بیان قطبوں اور غوثوں اور ابدال اور تمام اولیاء اللہ کے۔
- ۸۔ باب آٹھواں۔ بیچ بیان مفصل اولیاء اللہ کے۔

باب پہلا

بیچ ذکر خرقہ خلافت فقیری کے

جو کہ بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کس کو فقیری کی نعمت پہنچنی ہے۔

اے عزیز! سن! خرقہ خلافت فقیر کا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو عنایت کیا ہے۔ اس مقدمہ پر تمام اہل تصوف متفق ہیں جیسے کہ حضرت سلطان المشائخ نظام الدین محبوب الہی نے راحت القلوب اور سیر الاولیاء میں حضرات خواجگان چشت سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج کی رات خرقہ خلافت اللہ تعالیٰ نے عنایت کیا تھا جب کہ حضرت معراج سے اُٹھے آئے اور تمام اصحابوں کو بلایا اور فرمایا کہ مجھ کو خرقہ ملا ہے اور حکم ہوا ہے کہ یہ اس کو خرقہ دینا جو تیرے کو یہ جواب دے۔

سو یہ خرقہ میں ایک کو دوں گا۔

پھر آپ نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی طرف منہ کر کے فرمایا کہ اگر یہ خرقہ تجھ کو دوں اس کو پہن کر تو کیا کام کرے گا کہا صدق دل میں رکھوں اور بندگی خدا کروں گا۔

پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے پوچھا انہوں نے فرمایا کہ عدل کروں اور انصاف کروں گا۔

پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے پوچھا انہوں نے فرمایا کہ میں اتفاق کروں گا یعنی سب سے مل کر چلوں گا۔

پھر حضرت علی کریم اللہ وجہہ سے پوچھا کہ اگر تجھ کو یہ خرقہ دوں تو تو کیا کام کرے فرمایا پردہ پوشی کروں گا اور بندگان خدا کے عیب ڈھاکوں گا۔

پھر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ خرقہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو عطایت کیا اور فرمایا۔ مجھ کو یہ حکم تھا کہ جو تجھ کو یہ خواب دے اس کو یہ خرقہ دینا۔

اور روایت دوسری یہ ہے کہ میر سید اشرف جہانگیر سنائی قدس سرہ لطائف اشرفی میں لکھتے ہیں۔ سابقہ اتفاق مشاکحوں کے رضی اللہ عنہم اجمعین کہ حضرت جبرئیل علیہ السلام نے ایک کپڑہ درگاہ حق تعالیٰ سے لا کر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا حضرت نے چاروں یاروں کو بانٹ دیا اس طور سے کہ ایک ٹکڑا

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو دیا اور ایک حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ایک حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور ایک حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دیا اور فرمایا کہ ان ٹکڑوں کی محافظت کرنا اور میں منگاؤں جب لانا ایک دن حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چاروں یاروں سے وہ ٹکڑے منگائے ان تینوں یاروں نے جا کر دیکھا تو وہ ٹکڑے نہ پائے لاچار اٹھے حضرت کے پاس خالی ہاتھ آئے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے وہ چاروں ٹکڑے لاکر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیئے آپ نے فرمایا مبارک ہو کہن اور پس پہنا۔

اور ملفوظ حضرت شیخ یسنا چشتی رحمۃ اللہ علیہ میں جو امع الکلم ملفوظ حضرت سید محمد گیسو دراز سے یوں لکھا ہے کہ خلافت حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دو طرح کی ہے ایک خلافت کبریٰ یعنی بڑی ہے۔ ایک صغریٰ یعنی چھوٹی ہے۔

خلافت کبریٰ باطن کی خلافت کو کہتے ہیں اور خلافت صغریٰ ظاہر کی خلافت کو

تو خلافت کبریٰ جو باطن کی ہے وہ خاص حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عنایت کی ہے ساتھ اجماع امت کے یعنی اس پر سب متفق ہیں

اور خلافت صغریٰ خلافت ظاہر کو کہتے ہیں اس میں اختلاف ہے تمام اہل سنت والجماعت اس بات پر متفق ہیں کہ بعد حضرت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ ہیں اور
شیعہ اور رافضی کہتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں۔

اور حضرت میر سید جمال الدین محدث روضۃ الاحباب
میں صحیح بخاری اور مسلم شریف سے نقل لکھتے ہیں کہ حضرت رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آخر عمر کاجج کر کے مکہ سے مدینہ کو روانہ ہوئے
جب کہ منزل قدیم خیم کہ گرد جحفہ سے ہے پہنچے ظہر کی نماز کا وقت
ہو گیا تھا۔

اول وقت آپ نے نماز پڑھی پھر بعد فراغت نماز کے آپ
نے تمام اصحاب کی طرف منہ پھیر کر فرمایا اَلَسْتُ اَوَّلُ الْاُمَمِ مَنِ
مِنْ اَنْفُسِهِمْ یعنی آیا نہیں ہوں میں افضل ساتھ مومنوں کے
اُن کی ذات سے ف یعنی قرہ مایا کہ اے یارو کیا میرا درجہ تمام
مومنوں سے بڑا نہیں ہے۔

اور ایک روایت ہے کہ فرمایا کہ گویا مجھ کو اب عالم بقا
میں بلایا ہے اور میں نے قبول کیا ہے یعنی میرے فوت ہونے کے
دن قریب آئے ہیں۔

سنو میں تمہارے میں دو چیز چھوڑ جاتا ہوں ایک
دوسرے سے بڑی ایک قرآن دوسرے اہل بیت میری دیکھو بڑی
ان کی احتیاط کر لو اور دیکھیں کیونکہ ان کے ساتھ سلوک
کر دو گے اور ان کا حق کیونکہ ادا کر دو گے اور وہ دوا مر جدا ہیں۔

آپس میں نہیں ہوں گے تو بیچ لب حوض کوثر کے میرے پاس
 پہنچیں گے تحقیق اللہ تعالیٰ مولیٰ میرا ہے اور میں مولانا تمام مومنوں
 کا یہ بات فرما کر پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ کا آپ نے ہاتھ پکڑ کر
 فرمایا۔ مَنْ كُنْتُ مُوَلًّا لِّمَنْ يَفْعَلُ مَوَلَّاؤُهُ اَللّٰهُمَّ وَالِّ مَنْ وَالَاہُ
 وَعَادَ مَنْ عَادَاہُ وَالْصِّرْ مَنْ نَصَوْہُ وَاحْضَنْ لِّ مَنْ حَضَّنَا
 یعنی میں جس کا سردار ہوں علیؑ بھی اس کا سردار ہے۔
 یا اہل دوست رکھ اس کو جو دوست رکھے علیؑ کو اور دشمن رہ۔
 اس کا جو دشمنی کرے علیؑ سے اور مدد کر اس کی جو مدد کرے علیؑ کی
 اور چھوڑ دے اس کو جو چھوڑ دے علیؑ کو۔ سچ کہا ہے کسی نے۔

بیت

برو بولے سر دین خویش تاج بسان
 ز خاک پائے جو انحر و الٰہ من والاہ
 ز دل عداوت اور دور دار تا نخوری
 ز تیغ لفظ نبی ز خم عَادَ مَنْ عَادَاہ
 اور روضۃ الصفا میں لکھا ہے کہ جب کہ موسیٰ علیہ السلام کوہ
 طور سینا پر جانے لگے تھے تو تمام بنی اسرائیلیوں کو اکٹھا کیا اور
 حضرت ہارون علیہ السلام کو اُن کا خلیفہ کیا تھا اسی طرح حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے حق میں فرمایا ہے
 کہ اَنْتَ مِثِّیْ یَمَّا نَزَّلْنَا هَارُوْنَ مِنْ مُّوسٰی اِلَّا اَنْتَ نَبِیٌّ مِنْ بَعْدِیْ

یعنی تو مجھے ایسا ہے جیسے ہارون علیہ السلام تھا
 موسیٰ علیہ السلام سے مگر وہ نبی تھا اور میرے پیچھے نبی نہیں
 اور مولانا رومؒ نے مثنوی میں لکھا ہے۔
 مثنوی

افتخارِ ہر نبی و ہر ولی
 در جہاں آمد و خود آں علی

باب دوسرا

نہیج ذکر چار پیر چودہ خاندانوں اصلی اور فرعی کے

اے عزیز حضرت علی رضی اللہ عنہ نے چار شخصوں کو خرقہ خلافت کا دیا تھا ان کو چار پیر کہتے ہیں۔

اول تو امام حسن علیہ السلام۔

دوسرے امام حسین علیہ السلام۔

تیسرے خواجہ کمیل زیادؑ۔

چوتھے خواجہ حسن بصریؒ۔

اور بعض رسالوں میں ایسا لکھتے ہیں کہ خرقہ حضرت

علی رضی اللہ عنہ کا ایک خواجہ حسن بصری کو ہی پہنچا ہے اور ان

سے چودہ خاندان جاری ہوئے ہیں۔

یہ ضعیف روایت ہے کیونکہ امامت اور خلافت امام حسنؑ

رضی اللہ عنہ کی اکثر معتبر کتابوں میں لکھی ہے۔

اور نفحات الانس میں امام مجد الدین بغدادی رضی اللہ عنہ سے نقل لکھی ہے کہ خرقہ علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا دو شخصوں کو پہنچا ایک تو خواجہ حسن بصری کو اور ایک خواجہ کمیل بن زیاد کو۔ اور لطائف اشرفی اور تذکرۃ الاولیاء اور اوراد غوثیہ میں لکھا ہے کہ اکثر مشائخ اسی بات پر متفق ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا خرقہ خلافت کا چار آدمیوں کو پہنچا ہے یعنی امام حسن رضی اللہ عنہ اور امام حسین رضی اللہ عنہ اور خواجہ حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ اور خواجہ کمیل بیٹے زیاد کے کو۔

اور لطائف اشرفی میں لکھا ہے کہ خواجہ حسن بصری کی خلافت میں اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے بیعت کرنے میں اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ ان کی بیعت حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ سے تھی۔

اور بعض کہتے ہیں کہ خواجہ کمیل بن زیاد سے تھی لیکن صحیح یوں ہے کہ بغیر واسطے کے ان کی بیعت حضرت علی رضی اللہ عنہ سے تھی۔

چنانچہ مولانا فخر الدین دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے فخر الحسن میں ان کی بیعت کرنے کا حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مفصل احوال لکھا ہے۔

اور سیر الاولیاء میں اور اکثر کتابوں میں لکھا ہے کہ ان کو بیعت اور خلافت حضرت علی رضی اللہ عنہ سے تھی۔

اور کتاب حبیب السیر میں لکھا ہے کہ خواجہ حسن بصریؒ کی اٹھارہ برس کی عمر تھی۔ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ شہید ہوئے تھے پھر بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ خلافت پر بیٹھے خواجہ حسن بصریؒ رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کی متابعت اختیار کی اور اکثر فرائد ان سے بھی لئے۔

چنانچہ کشف المحجوب میں مکتوبات ان کے جو آپس میں لکھے تھے بعینہ نقل کئے ہیں اور خواجہ حسن بصریؒ رحمۃ اللہ علیہ نے خواجہ مکمل بن زیاد کی بھی صحبت کر لی ہے۔

القصہ اللہ تعالیٰ نے خواجہ حسن بصریؒ رحمۃ اللہ علیہ کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی نظر کی برکت سے پیشوا مشائخوں کا کیا کہ اکثر سلسلے ان کے وسیلے سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ملتے ہیں۔



اس فصل میں بیان چودہ خالوادوں کا ہے

اول خالوادہ :- زیدیان کا ہے یہ خالوادہ خواجہ عبدالواحد زید کے بیٹے سے چلا ہے اور خواجہ عبدالواحد مرید اور خلیفہ خواجہ حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کے ہیں اور خواجہ کمیل بن زیاد سے بھی جو حیا سیران کے تھے۔ خرقہ خلافت کا ان کو ملا ہے جب کہ یہ خلافت پر بیٹھے اور لوگوں کو فیض جاری کرنے لگے۔ پانچ شخص حضرت عبداللہ بن عوف ثقی اور لاد سے ان کے آکر مرید ہوئے اور نہایت محبت اور عشق اپنے پیر کی سے اپنے باپ دادوں کے نام کو ملا دیا اور اپنے پیر کے نام پر اپنے قمیص پہلایا یعنی زیدی مشہور ہوئے اس دن سے یہ خالوادہ زیدی مشہور ہوا اور یہ زیدی جنگل میں رہا کرتے اور تین چار دن پیچھے روزہ کو میوے جنگلی یا گھاس سے کھولا کرتے اور بستیوں میں نہیں جایا کرتے اور کسی جاندار کو نہیں کاٹتے اور نہ کسی کی نہیں لیتے جبکہ خواجہ عبدالواحد فوت ہوئے گئے۔ خرقہ خلافت کا جو خواجہ حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے ملا تھا۔ خواجہ فضیل بن عیاض کو بخشا اور خرقہ کمیل بن زیاد کے

بیٹے سے ملا تھا۔ ابو یعقوب سوسی کو وید اور سلسلے آن دو
بزرگوں سے جاری ہوئے۔

دوسرا خاندان عیاضان کا ہے :- خواجہ فضیل بن
عیاضؒ سے چلا ہے۔ یہ مرید خواجہ عبدالواحد بن زید کے
تھے اور اکثر بزرگان اوروں سے بھی انہوں نے فیض لیا
ہے جو ان سے مرید ہوتا سب گھر بار کو اور باپ دادوں
کے نام کو ترک کر کے آپ کو غیاضی کہلاتا۔ اور عیاضی
ہمیشہ اکیلا مسافرت کرتے، اور مجرورہ ہتے، اور شادی
نہ کرتے، اور کپڑے نئے نہیں پہنتے، کوئی کپڑے کاٹتا اس
کو لے کر اپنے کپڑے کے پیوند لگا لیتے۔ اور کسی سے سوال نہ
کرتے اور جو کوئی بن مانگے لا دیتا اس کو لے کر خرچ کرتے
اور اکثر طعام مہمان کو ساتھ لے کر کھاتے۔ اور خلق سے
نہیں ملتے۔

تیسرا خاندان ادھیان کا ہے۔ خواجہ ابراہیم ادہمؒ
سے ملتا ہے اور خواجہ ابراہیم ادہمؒ کو تین بزرگوں سے خلافت
ملی۔

ایک خواجہ خضر علیہ السلام سے خلافت کا خرقہ ملا اور
بہت مدت اُن کی صحبت کری اور فیض لیا۔
پھر دوسرا خواجہ فضیل بن عیاضؒ سے ملا اور فیض لیا اور

بیعت بھی ان سے ہی ہے۔

پھر امام باقر رضی اللہ عنہ سے خلافت ملی اور فیض لیا
جو کوئی خواجہ ابراہیم ادہم کا مرید ہوتا نہایت محبت پر سے نسبت
باپ دادا اور شہر کو مٹا دیتا آپ کو ادھی کہلاتا اور ادھیان
مجرد اور مسافر رہتے اور ذکر کلمہ پکار کر بہت کرتے اس ذکر کو
ذکر جلی اور ذکر جہر بھی کہتے ہیں۔

جو کوئی بن مانگے لا دیتا۔ لے لیتے اور کھاتے اور دنیا داروں
سے نہیں ملتے اور ریاضت مجاہدہ کرتے۔

اور ایک شجرہ تو ان کا امام محمد باقر رضی اللہ عنہ کے واسطے سے
امام حسن رضی اللہ عنہ کو ملتا ہے
اور دوسرا شجرہ خواجہ فضیل کے واسطے سے خواجہ حسن بصری
کو ملتا ہے۔

چوتھا خاندان ہیریان کا ہے۔۔ خواجہ ہیرہ بصری
سے ملتا ہے۔ یہ مرید اور خلیفہ خواجہ خلیفۃ المرعش کے ہیں اور
خواجہ خلیفہ مرعشی مرید اور خلیفہ خواجہ ابراہیم ادہم کے ہیں جو
کوئی مرید خواجہ ہیرہ کا ہوتا آپ کو ہیری کہلاتا۔

اس خاندان کے والے بھی شہر اور بستیوں میں نہیں
رہتے اور رات دن دھنوسے رہتے اور جنگل میں مجرد رہتے
اور نماز کو حضور دل سے پڑھتے اور خلق سے نہیں ملتے

نذر نیاز نہیں لیتے تین پار دن پیچھے روزہ کو میوے جنگلی سے
یا گھاس سے کھولتے ہیں اور ہمیشہ مراقبہ میں رہتے ہیں۔

پانچواں خاندان وہ چشتیاں کا ہے خواجہ محشاد علو
دینوری تھے ملتا ہے وہ مرید اور خلیفہ خواجہ ہیرہ بصری کے تھے
وہ مرید اور خلیفہ خواجہ عذیفہ مرعشی کے وہ مرید اور خلیفہ خواجہ ابراہیم
ادہم کے تھے جو نعمت اور امانت خواجہ ابراہیم ادہم کو حضرت خضر
علیہ السلام سے اور امام باقر رضی اللہ عنہ سے اور خواجہ فضیل بن عیاض
سے ملی تھی۔

آخر وقت تمام نعمت اپنے مرید خواجہ عذیفہ مرعشی کو بخشی تھی
اور ان سے اب تک اس خاندان چشتیہ میں چلی آئی ہے لیکن
یہ خاندان چشتیہ شروع خواجہ ابواسحاق شامی چشتی سے ہوا
ہے خواجہ ابواسحاق جب کہ شام کے ملک سے بیعت کا ارادہ
کر کے بغداد شریف میں خواجہ محشاد علو دینوری کی خدمت میں
پہنچے انہوں نے پوچھا کہ تیرا کیا نام ہے۔ کہا ابواسحاق شامی
فرمایا اب پیچھے تیرے کو چشتی کہیں گے تم چشت کے خواجہ ہو چشت
میں تم سے دین اسلام جاری ہو گا اور جو تم سے قیامت تک
ملے گا وہ بھی چشتی کہلاوے گا۔

پھر ان کو مرید کیا اور اندشاد فرمایا پھر بعد چند روز کے
خرق خلافت کا دے کر ان کو شہر چشت میں بھیجا خواجہ ابواسحاق چشتی

کہ سردار اور اشراف چشت کے تھے ان سے آکر مرید ہوئے پھر
تمام خلق اس ولایت کی آکر مرید ہوئی جب کہ آخر وقت
ان کا آیا خرقہ خلافت کا خواجہ ابو احمد ابدال کو دیا اور جانشین
کیا پھر ان سے خواجہ ابو محمد چشتی کو پہنچا ان سے خواجہ ابو یوسف چشتی
کو ان سے خواجہ مودود چشتی کو پہنچا یہ پانچ بزرگ شہر چشت میں
ہوئے اسی طرح پانچ خلفاء ان کے ہندوستان میں ہوئے۔

ایک تو خواجہ معین الدین چشتی

ایک خواجہ قطب الدین چشتی

ایک خواجہ فرید الدین چشتی

ایک خواجہ نظام الدین چشتی

ایک خواجہ نصیر الدین چشتی

جس کا شجرہ ان پانچ بزرگان سے اور ان کے ملنے والوں سے
ملے اس کو چشتی کہتے ہیں۔

یہ تمام بزرگ ریاضت اور مجاہدہ اور صاحب سماع
اور ذوق کے ہوئے ہیں۔ اور اہل سماع کو دوست رکھتے ہیں
اور عرس اپنے پیروں کا کرتے تھے اور فقیروں کا دولت مندوں
سے زیادہ درجہ رکھتے تھے اور شہر اور بستیوں میں رہتے تھے
اور ہر فرقہ کے ساتھ تواضع کرتے تھے۔

خواجہ معین الدین چشتی انیس الارواح میں فرماتے ہیں کہ

ہمارے خاندان میں ایک رات دن کا مجاہدہ ہے پھر ذوق اور
مشاہدہ ہے۔

اور لطافت اشرفی میں لکھا ہے کہ چشت دو ہیں۔
ایک تو شہر خراسان کے ملک میں ہرات کے گرد و نواح
میں ہے۔

دوسرا ملتان کے آس پاس ہے ہمارے بزرگ خراسان
والے چشت کے ہوئے ہیں جیسے میر سید علاؤ الدین چشتی نے
بیعت لکھی ہے۔

بیعت

عمر زہد و ستاں شدیم چہ باک

سبزہ گلشن خراسان نیم

اور لطافت اشرفی میں لکھا ہے کہ جو کوئی دعویٰ دوستی
اور بیعت کا خاندان چشت سے رکھے اس میں دو بات چاہئے
۱۔ ایک تو ترک اور اپنا رہ۔

دوسرے عشق اور انکسار۔

اور جس میں یہ دو صفت نہ ہوں اس کو کچھ فیض چشتیان
کا نہ ہو۔

القصہ یہ پانچ خاندانہ تو خواجہ عبدالواحد بن زید سے
ملے ہیں۔

اور چھٹا خاندان عجمیان کا ہے جو خواجہ حبیب عجمی سے
ملتا ہے۔ یہ مرید اور خلیفہ خواجہ حسن بصری کے تھے۔

اس خاندان کے والے اکثر پہاڑوں میں مجرور رہتے اور
نذر و نیاز نہیں لیتے اور بدن پر کپڑا ستر عورت و تناسل کہتے
اور ساتویں دن ایک خرمایا تین خرموں سے روزہ کھولتے اور
جانور جنگلی ان سے الفت رکھتے تھے۔

ساتواں خاندان طیفوریاں کا ہے جو خواجہ بایزید بسطامی
سے ملتا ہے نام ان کا طیفور تھا۔

تذکرۃ الاولیاء میں لکھا ہے کہ خواجہ بایزید بسطامی نے ایک
سو تیرہ مشائخوں کی صحبت کر لی اور فیض لیا اور بارہ برس حضرت
امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کی خدمت کر لی اور ان سے خلافت لی
اور میر سید شریف جرجانی اور اکثر بزرگ کہتے ہیں کہ بایزید بسطامی
نے ظاہری صحبت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کی نہ کر لی ان کی روح
سے فیض لیا۔

اور لطائف اشرفی میں لکھا ہے کہ حبیب عجمی سے بھی خلافت کا
خرقہ ان کو ملا ہے غرض بڑے عالی ہمت تھے۔

شیخ ابوسعید ابوالخیر کہتے ہیں کہ اٹھارہ ہزار عالم بازید سے
بھرا ہوا دیکھتا ہوں اور بازید درمیان میں نہیں یعنی جو کچھ کہ
بازید ہے۔ حق میں گم ہو رہا ہے جب کہ یہ مسند خلافت پر بیٹھے

اور ارشاد کرنے لگے جب یہ چار شخص ایک نو شیخ مسعود و دوسرا
شیخ محمود، ایک شیخ ابراہیم، ایک شیخ احمد، ان سے آکر مرید
ہوئے اور غلبہ محبت اور صدق سے نسبت باپ و داد کی مٹا کر اپنے
نہیں طیفوری نام کہلایا۔

× آٹھواں خاندانہ کرخیان کا ہے جو خواجہ معروف کرخی سے
ملتا ہے کنیت ان کی ابو محفوظ ہے ان کے باپ کا نام فیروز
ہے۔

ایک روایت میں علی ہے۔ یہ امام علی موسیٰ رضا کے غلام
تھے اور کہتے ہیں کہ ان کے ہاتھ ہی مسلمان ہوئے تھے اور کئی
بیسویں امام کے حجرہ کے خاص دربان رہے پھر ان سے ہی ائمہ
ہوئے اور خلافت کا خرقہ ان کو ملا اور بموجب حکم امام کے حجرہ
کے موضع کرخ میں کہ بغداد سے قریب ہے جا کر رہے اور لوگوں
کو راستہ خدا کا بتایا پیشوا اپنے وقت کے ہوئے کہ سلسلہ سات
خاندانوں کا ان کے وسیلہ سے حضرت علی رضا کو پہنچ کر حضرت
علی رضی اللہ عنہ سے ملتا ہے۔

ایک روایت میں ہے کہ خواجہ داؤد طالی جو کہ مرید اور
خلیفہ خواجہ حبیب عجمی کے تھے۔ انہوں نے بھی خرقہ خلافت کا
خواجہ معروف کرخی کو دیا ہے اور تمام مشائخ وقت نے طریق
خواجہ معروف کا پسند کیا ہے جو شخص ان سے مرید ہوتا وہ بھی

متابعت اپنے پیر کے سبب سے اپنے تمیں کو خفی ہی کہلاتا ہے
اس دن سے خالوادہ کو خیمہ مشہور ہوا اور کرخمیان اکثر قہرک
اور تجرید کے ساتھ خلوت میں رہتے اور تلاوت قرآن شریف کی
اور ذکر بہت کرتے اور خوف الہی سے بہت روتے اور اپنے
تمیں سب سے پھوٹے جانتے ۔

نوال خالوادہ سقطیان کا ہے جو خواجہ سری سقطی سے
ملتا ہے یہ مرید اور خلیفہ خواجہ معروف کو خفی کے تھے معاملہ قہرک
اور تجرید میں اور ریاضت اور مجاہدہ اور علم اور فنا میں بے نظیر
تھے۔ جب کہ تمام سلوک کا سیر کر چکے تھے ارشاد مریدان کے مشغول
ہوتے اول تین شخص بادشاہ زادے ان سے آکر مرید ہوئے
اور نہایت محبت صدق اور اخلاص سے اپنے تمیں اپنے پیر
کے نام پر بلا یہ یعنی سقطی مشہور ہوئے جب سے یہ خالوادہ ہمایان
میں مشہور ہوا۔ سقطی ہمیشہ روزہ رکھتے، اور رات کو جاگتے اور
نذر و نیاز کسی کی نہیں لیتے، تیسرے دن خلوت سے نکل کر
شام کے وقت دس گھر سے ٹکڑے مانگ کر سب یا رمل کر
روزہ کھولتے ۔

دسوال خالوادہ جنیدیان کا خواجہ جنید بغدادی سے

ملتا ہے یہ مرید اور خلیفہ خواجہ سری سقطی کے ہیں
ایک دن ایک شخص بزرگ نے حضرت سری سقطی سے

پوچھا تھا کہ پیر سے مرید کا درجہ بھی بڑھ جاتا ہے فرمایا۔ ہاں
جیسے مجھ سے جنید میرے مرید کا درجہ بڑھا ہے اس پر خیال
ان کے درجہ کا کر لیا چاہئے بالاتفاق مقتدا و وقت اور پیشوا ازمانہ
کے ہوئے ہیں بہت سے شاہبازان ان کے خاندان میں آکر مرید
ہوئے اور اپنے باپ دادوں کے اور شہر کے نام کو گم کر کے
جنیدی کہلائے۔

حدیث نبویؐ گویا محض ان کی شان میں ہے۔ الشیخ فی
قومہ کا النبی فی امتہ یعنی پیر اپنے مریدوں میں ایسا ہے
جیسے نبیؐ اپنی امت میں غرض کہ اس دنیا سے یہ خاندان جاری ہوا
ہے جنیدیان تو کل پر رہتے اور ریاضت اور مجاہدہ بہت کھیلتے
اور جو کوئی بغیر سوال کئے لادیتا وہ کھا لیتے۔

گیارہواں خاندانہ گاڈرونیان کا ہے جو خواجہ ابواسحاق
گاڈرونی سے ملتا ہے خواجہ ابواسحاق گاڈرونی کے امیر تھے۔ پھر دنیا
کو ترک کر کے مرید خواجہ عبد اللہ خفیف کے ہوئے ان کو پیر نے
فرمایا کہ تجھ کو دنیا بھی دی اور دینا بھی دیا۔ ان کو ظاہری اسباب
دنیا کا بھی تھا۔

غرض تصرف اور کرامات صوری اور معنوی خواجہ ابواسحاق
کی بہت سی کتابوں میں لکھی ہے اس مختصر میں گنجائش ان کی
نہیں۔

غرض کہ خواجہ ابواسحاق گاذرونی مرید اور خلیفہ خواجہ ابوعبداللہ
خفیف کے تھے دے مرید خواجہ رویم کے وی مرید الطائف
جنید بغدادی کے تھے۔

جب کہ اکثر خلق خواجہ ابواسحاق سے آکر مرید ہوئے کمال
محبت اور عشق پر سے اپنے تئیں گاذرونی کہلایا اس دن
سے یہ خالوادہ جاری ہو اگاذرونیوں دنیا میں بل کر خدا کے
ساتھ مشغول رہتے اور اسماء اعظم اور دعا بابت
القلیلة کو بہت پڑھتے۔

بارہواں خالوادہ طوسیہ کا ہے وہ شیخ علاؤ الدین
طوسی سے ملتا ہے یہ اکابر طوس سے تھے اور شیخ نجم الدین
کبریٰ اکابر فردوس سے تھے۔

ان دونوں میں باہم محبت اور بہایب چاہ دین کا تھا
یہ دونوں مل کر شیخ نجیب الدین سہروردی کی خدمت میں گئے
اور کہا علم تو ہماری آخر ہونے میں آئی لیکن مقصد اب تک
حاصل نہ ہوا۔ شیخ نجیب الدین نے کہا کہ میں بھی اسی داغ میں
مبتلا ہوں جب تک کسی بزرگ کے ہاتھ میں ہاتھ نہ دیں۔
کشود اس کام کا ہرگز نہ ہوگا۔

یہ دونوں بزرگ مل کر شیخ وجہ الدین ابو حفص کی خدمت
میں گئے۔ شیخ وجہ الدین نے شیخ علاؤ الدین اور شیخ نجیب الدین

ان دونوں کو تو مرید اور تہمت کیا اور خرقہ خلافت کا
 دے کر رخصت کیا کہ تم دونوں اپنے مکان پر جا کر خلق خدا
 کو ارشاد کرو۔ اور شیخ نجم الدین کو حوالہ شیخ ابو نجیب کے
 کیا کہ اس کو تہمت کر تو یہ تو سہروردی میں گئے اور شیخ علاؤ الدین
 طوس کو گئے۔

اور جہان کو ارشاد فرمایا ایک جہان آکر ان کا مرید ہوا
 جو کوئی ان سے آکر مرید ہوتا نہایت محبت اور عشق پر سے اپنے
 آپ کو ان کے نام پر کہلاتا اس دن سے یہ خاندان طوسیہ
 مشہور ہوا۔

طوسی اور فردوسی یہ دونوں ایک روش رکھتے اور راگ
 سنتے، اور مزامیر سنتے، اور رقص اور تواجد کرتے اور ذکر حلی
 بہت کرتے، جس جگہ سے کچھ کھانے کو پہنچتا کھا لیتے اور چون
 و چرا نہیں کہتے اور جو کوئی ان کی مجلس میں پہنچتا مومن ہو یا کافر
 فقیر ہو یا غنی برابر حصہ کرتے مجاہدہ اور ریاضت بہت کرتے
 سلسلہ طوسیہ پچھلے واسطے خواجہ جنید سے ملتا ہے۔

تیرہواں خاندان سہروردیان کا ہے جو شیخ نیاں الدین
 ابو نجیب سہروردی سے ملتا ہے یہ مرید اور خلیفہ شیخ و جہر الدین
 ابو حفص کے تھے۔

اور شیخ ابو نجیب کو خرقہ خلافت کا شیخ احمد غزالی سے

بھی ملا ہے اور شیخ احمد غزالی یا نجوی واسطہ خواجہ جنیدؒ سے ملتے
ہیں اور شیخ وجہ الدین چوتھے واسطہ شیخ جنیدؒ سے ملتے ہیں
یہ دونوں حال مقبول ہیں۔ شیخ ابو نجیب نے بیعت ہونے
سے پہلے دس برس ریاضت کھینچی اور بعد ارادت اور خلافت
کے تیس برس اور ریاضت سحت کھینچی اور اس تمام مدت میں خواب
نہ کیا جو کوئی ان سے مرید ہوتا عرش سے تحت الثریٰ تک اس
کو نظر آتا جتنے مشایخ ان کے خاندان میں ہوئے۔ دوسرے
خاندانوں میں گم ہوئے ہیں کمال محبت اور اخلاص سے تمام
مریدان کے نام پر کہلائے اس دن سے یہ خاندان
سہروردیہ ہوا۔

چودہواں خاندانہ فردوسیہ کا ہے جو شیخ
نجم الدین کبریٰ سے ملتا ہے۔ یہ اکابر فردوس کے ہوئے
ہیں حکم شیخ وجہ الدین ابو حفص سے مرید شیخ ابو نجیب سہروردی
کے ہوئے اور ان سے ہی خلافت ملی۔
پہرے فرمایا کہ تم مشایخ فردوس کے ہو اس دن سے یہ
خاندانہ فردوسیہ ہوا۔

اور نفحات الانس میں لکھا ہے کہ شیخ عمارہ یا سرکہ بڑے
یاران یعنی مریدان شیخ ابو نجیب سہروردی سے تھے۔ شیخ نجم الدین
کبریٰ نے ان سے تربیت پائی اور سلسلہ شیخ ابو نجیب سہروردی

کا چھٹے واسطے شیخ جنید رحمۃ اللہ علیہ سے ملتا ہے ۔

عرض کہ فردوسیہ اور سہروردیان اور طوسیہ اور
گافرونیان یہ چاروں خاندانے جنید یہ خاندانہ سے ملتے
ہیں ۔ اور جنید یہ سقٹیوں میں اور سقٹیبہ کمرخیوں میں ملحق
ہیں اور تمام مشائخ ان ساتوں خاندانوں کے حضرت امام
علی رضا سے ملتے ہیں ۔ اور امام علی رضا اپنے باپ امام موسیٰ
کاظم سے ، اور دے اپنے باپ امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے
اور دے اپنے باپ امام باقر رضی اللہ عنہ سے اور دے
اپنے باپ امام زین العابدین رضی اللہ عنہ سے اور دے اپنے باپ
امام حسین رضی اللہ عنہ سے اور دے اپنے باپ حضرت علی
کرم اللہ وجہہ سے اور دے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے ۔

کتاب معاون المعانی میں سلسلہ فردوسیہ کا اس
طریقہ پر لکھا ہے جو بیان کیا ۔

اور شجرہ سہروردیان کا سلسلہ شیخ بہاؤ الدین امام
حسن رضی اللہ عنہ کا نام لکھ کر پھر امام حسین رضی اللہ عنہ کا
نام لکھا ہے پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ کا نام لکھا ہے سو یہ بھی
درست ہے کیونکہ ایک خرقہ امام حسن رضی اللہ عنہ کا امام
حسین رضی اللہ عنہ کو بھی پہنچا ہے اس واسطے کہتے ہیں اور

ایک شجرہ قادریہ بھی حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کے واسطے سے حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کو پہنچتا ہے۔

اور تفصیلات الانس میں لکھا ہے کہ شیخ نجسم الدین کبریٰ کو خضر خواجہ کمیل بن زیاد کی طرف سے بھی پہنچا ہے اس طریق سے کہ نجسم الدین کبریٰ شیخ اسمعیل قیصری کی صحبت میں پہنچے ہیں اور اصل خرقہ ان کے ہاتھ سے پہنچا ہے یعنی شیخ اسمعیل کے ہاتھ سے انہوں نے شیخ محمد بن مانکیل کے ہاتھ سے پہنچا ہے۔ شیخ محمد بن داؤد کے ہاتھ سے جو کہ مشہور قادم الفقراء تھے اس نے ابو عباس بن ادریس کے ہاتھ سے اس نے ابو قاسم بن رمضان سے اس نے ابو یعقوب طبری سے اس نے ابو عبد اللہ عثمان کی کے ہاتھ سے۔ اس نے ابو یعقوب ہنرجوری کے ہاتھ سے اس نے ابو یعقوب سوسی کے ہاتھ سے اس نے عبد الواحد بن زید کے ہاتھ سے اس نے خواجہ کمیل بن زیاد سے اس نے حضرت علی کریم اللہ وجہہ سے اور ایک خضر شیخ نجسم الدین کو حضرت غوث الثقلین شیخ محی الدین عبد القادر جیلانی رضی اللہ عنہ کی طرف سے ملا ہے یعنی شیخ نجسم الدین کو شیخ عطار سے اور ان کو شیخ ابو نجیب سہروردی سے اور ان کو حضرت غوث الثقلین سے۔

غرض کہ اللہ تعالیٰ نے نجم الدین کبریٰ کو کمالیت
عجیب دی تھی۔

کہتے ہیں کہ شتر مرید تو اپنے جیسے کر لئے تھے اور
ان کے مریدوں کے دو فرقے ہوئے۔

ایک تو اپنے تئیں فردوسی کہواتے ہیں۔

اور ایک اپنے تئیں اپنے پیر کے نام پر کہواتے ہیں یعنی

کبرو یہ کہلاتے ہیں۔ یہ دونوں گل ایک شاخ کے ہیں۔

الحمد للہ کہ تمام ہوا بیان چار پیر چودہ خانوادوں کا

باب تیسرا

چالیس خالوادوں کا بیان

جو ان چودہ خالوادوں سے نکلے ہیں

اول خالوادہ قادریہ ہے :- جو حضرت غوث الاعظم
میر سید محی الدین عبدالقادر جیلانی سے نکلا ہے وہ مرید اور
خلیفہ ابوسعید محزومی کے تھے وہ شیخ ابوالحسن علی قریشی کے وہ شیخ
ابوالفرح طرطوسی کے وہ شیخ ابوالفضل عبدالواحد کے وہ شیخ
ابوبکر شبلی کے وہ شیخ بنید بغدادی رضی اللہ عنہ کے الی آخر
اور ایک خرقہ حضرت غوث کو امام حسن الرضا سے بطریق
سلسلہ جدا اپنے کے بھی پہنچا ہے اب اکثر خالوادہ قادریہ میں
وہی سلک لکھتے ہیں ۔

وہ یہ ہے حضرت شیخ محی الدین عبدالقادر کو شاہ

ابو صالح موسیٰ سے ان کو شاہ دلی عبد اللہ سے ان کو شاہ
یحییٰ زائد سے ان کو شاہ محمد سیف اللہ سے ان کو شاہ داؤد
سیف اللہ سے ان کو شاہ موسیٰ سے ان کو شاہ عبد اللہ محسن
الحسینی سے ان کو حسن المثنیٰ سے ان کو امام حسن رضی اللہ عنہ
سے ان کو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ۔

دوسرا خاتوا وہ یسویہ ہے :- خواجہ احمد یوسفی یسویہ سے
نکلا ہے وہ مرید اور خلیفہ خواجہ یوسف ہمدانی کے وہ خواجہ نسلی
فارمدی کے وہ ابو القاسم کرگانی کے وہ خواجہ جنید بغدادی رضی اللہ
عنہ کے ۔

الغرض خواجہ احمد اپنے پیر کے حکم سے ترکستان کے ملک
گئے اور خلق کو فیض دیا ۔

تیسرا خاتوا وہ نقشبندیہ ہے :- جو خواجہ بہاؤ الدین نقشبندی
سے نکلا ہے ۔ یہ مرید اور خلیفہ امیر سید علی کلال کے تھے وہ خواجہ
محمد بابا سماخی کے دے خواجہ علی رامیتھی کے دے خواجہ محمود الخیر
فغوی کے دے خواجہ عارف ریوگری کے دے خواجہ عبد الخالق
عجمدانی کے دے خواجہ یوسف ہمدانی کے وہ خواجہ علی
فارمدی کے دے خواجہ ابو القاسم کرگانی کے اور دے تیسرے
واسطہ خواجہ جنید بغدادی رضی اللہ عنہ سے
ملتے ہیں ۔

اور رشتہات میں لکھا ہے کہ ایک سلسلہ ابو القاسم کرکائی کا
باطن کی نسبت سے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو بھی ملتا
ہے اس طریق سے کہ خواجہ ابو القاسم کو فیض اور ارشاد باطنی خواجہ
ابو الحسن خرمہ قانی کی اوروں سے ہوا اُن کو یا نیزہ بسطامی کی
روحانیت سے ہوا اُن کو حضرت امام جعفر صادق کی روحانیت
سے ہوا اُن کو دو جگہ سے فیض ہوا۔

ایک تو ان کے باپ امام باقر رضی اللہ عنہ سے۔

اور دوسرے قاسم بن محمد بن ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے
ہو کہ ناتا حضرت امام جعفر صادق کے تھے۔

اور قاسم کو بیعت نسبت باطن کی سلمان فارسی رضی اللہ عنہ
سے تھی اور حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کو بادی و صحبت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت باطنی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
سے تھی اور خواجہ بہاؤ الدین نقشبندی کو مسیح آراستگی باطن
کی بڑی شان تھی اور ایسے کامل تھے کہ ایک کھوڑی سی توجہ
میں ناقصوں کو کامل کر دیتے تھے۔ بہت ادبیار اللہ صاحب
کمال اس فائزان میں ہوئے ہیں اور خواجہ بہاؤ الدین کو
باطن کی تہ بہت روحانیت خواجہ عبدالحق عجدوالی
سے بھی تھی۔

نقل ہے کہ یہ رباعی تصنیف حضرت شیخ عبد اللہ بلبانی کی

شیخ بہاؤ الدین نقشبند بہت پڑھتے تھے۔

مرہ باغی

ماحق بد و چشم سر نہ بینم ہر دم اند پائے طلب سے نہ نشینم ہر دم
گویند خدا بچشم سر نتواں دید آن ایشانند و من چنینم ہر دم

جو تھا خاواوہ نور یہ ہے

جو شیخ ابوالحسن نوری سے نکلا ہے۔ نام ان کا احمد بن محمد

تھا اور مشہور بایں تغیری تھے ان کا باب تغیر شہر میں رہتا
کہ وہ شہر ہرات کے اور شہر مزد کے پنج میں ہے اور پیدا ہوا
ان کی بغداد کی ہے۔

مرید اور فلیفہ خواجہ سری سقلی کے تھے خواجہ بنید کے
تایا لگتے تھے اور محمد علی قصاب اور ذوالنون مصری کو
دیکھا تھا۔

یا نواں خاواوہ حضور یہ ہے

جو خواجہ احمد خضر دی سے نکلا ہے۔ دے مرید اور فلیفہ
خواجہ عالم احمد کے تھے دے شفیع بلخی کے دے ابو الہیم ادہم کے
دے امام باقر کے دے امام زین العابدین کے دے حضرت
امام حسین رضی اللہ عنہ کے کسی نے ابو حفص سے پوچھا تھا کہ
تو نے اس گروہ فقیران میں کس کو بزرگ دیکھا؟ کہا احمد سے
بزرگ تر و بلند ہمت کسی کو نہیں دیکھا۔

چھٹا خالوادہ شطاریہ ہے

اس ہندوستان میں یہ خالوادہ شیخ عبداللہ شطاری سے نکلا ہے دے مرید اور خلیفہ شیخ محمد عارف کے وہ محمد عشق کے وہ خدائلی، ماورائتہری کے وہ ابوالحسن عشق الخرقانی کے وہ ابوالمنظر مونا لانا قرک طیوسی کے وہ بایزید عشق کے وہ شیخ محمد مغربی کے وہ بایزید بسطامی کے وہ امام جعفر صادق کے وہ امام باقر کے پھر آخر تک ہے۔

اس فاندان میں اول ہندوستان میں شیخ عبداللہ شطاری آئے تھے اپنے پیر کے حکم سے اور انہوں نے آوازہ مار دیا تھا کہ اگر کوئی خدا کا طالب ہو دے تو میرے پاس آئے اس کو خدا سے ملا دوں ولایت جو نور میں تھے اکثر لوگ اُن سے ارشاد پاتے تھے اور ان کی تلقین میں بڑا اثر تھا اب تک ان کا سلسلہ جاری ہے۔

ساتواں خالوادہ بخاریہ ہے

جو کہ سات واسطے سے سیدوں کے پہنچتا ہے۔ لطائف اشرفی میں لکھا ہے کہ تمام خاندانوں کے پیشوا حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں اور ان سے حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کو ان کی تمام نعمت اور خلافت ملی۔ اُن سے امام زین العابدین رضی اللہ عنہ کو اُن سے امام مجاہد رضی اللہ عنہ کو ان سے امام محمد جعفر

صادق رحمۃ اللہ علیہ کو اُن سے حضرت امام موسیٰ کاظم رحمۃ اللہ علیہ
 کو ان سے حضرت امام علی رضا رحمۃ اللہ علیہ کو اُن سے امام محمد تقیؑ کو
 اُن سے امام علی نقیؑ کو ان سے جعفر مرتضیٰؑ کو اُن سے سید علی اشقرؑ
 کو اُن سے سید عبد اللہؑ کو ان سے سید احمد کو اُن سے سید
 محمود بخاری کو اُن سے سید جعفر بخاری کو ان سے سید علی
 ابوالمؤید بخاری کو ان سے سید حلال اعظم بخاری کو
 اُن سے سید احمد کبیر الحق بخاری کو ان سے سید حلال
 مخدوم جہانیاں جہاں گشت بخاری کو فقط۔

ملاحظہ فرمائیے کہ یہ سلسلہ بخاریہ مخدوم جہانیاں
 سے نکلا ہے یہ بڑے کامل بزرگ تھے اور اپنے زمانہ میں غوث اور
 قطب الارشاد تھے اور ان کو ایک سو چالیس اور کئی مشائخ کی
 خلافت اور ارشاد تھا۔ اور چاروں کھونٹ میں کوئی درویش
 نہ رہا کہ جس کی ملاقات انہوں نے نہیں کی ہو۔ اور فائدہ نہیں لیا
 ہو لیکن تمام تہ بیت اور ارشاد شیخ رکن الدین سہروردی
 اور شیخ نصیر الدین محمود چشتی چرانغ دہلوی سے پایا۔
 اور ان کے فائدان میں یہ دونوں سلسلے اب تک جاری ہیں
 اور تیسرا سلسلہ سادات بخاریہ کا جس کا اوپر ذکر کیا
 ہے یہ بھی ان سے جاری ہے ان کے پیچھے تمام خلافتیں اور نعمت
 ان کی سید اشرف جہانگیر کو پہونچی۔ رحمۃ اللہ علیہم اجمعین۔

آٹھواں خاندانہ زاہد یہ ہے

جو خواجہ بدر الدین زاہد سے نکلا ہے۔ دے مرید اور خلیفہ
خواجہ فخر الدین زاہد کے دے صدر الدین سمرقندی کے دے خواجہ
عبد السلام کے دے خواجہ عبد الکریم کے دے خواجہ قطب
الدین عبد المجید کے دے خواجہ ابوالساقی گازی کے
دے خواجہ حسین بایزید ہروی کے دے ابو محمد روم کے
وہ خواجہ جنید بغدادی کے پھر آخر تک۔

یہ سلسلہ ولایت بالادست میں بہت مشہور ہے اور
جو پور میں بھی یہ سلسلہ زاہد یہ ہے اور مردمان اس ولایت
کے اس سلسلہ میں مرید ہوتے ہیں۔

نواں خاندانہ انصاریہ ہے

جو خواجہ عبداللہ انصاری سے نکلا ہے۔ یہ ہرات کے
پیر ہیں یہ مرید اور خلیفہ ابوالحسن خرقانی کے ان کو فیض باطن کا
اور ارشاد بایزید بطاحی کی روحانیت سے ہوا ہے۔

اور ظاہر بیعت ان کی اور خلافت شیخ ابوالعباس اصاب
سے ہے وہ شیخ محمد بن عبداللہ طبری سے وہ شیخ ابو محمد
خریری سے وہ خواجہ جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ سے،
بعد جنید کے ان کی بجایہ شیخ ابو محمد خریری گدی پر بیٹھے
تھے اپنے وقت کے غوث تھے۔

یہ سلسلہ انصار یہ خراسان میں بہت مشہور ہے خصوصاً ہرات
میں بہت ہی مشہور ہے خواجہ عبداللہ انصاری بھی اپنے وقت کے
غوث ہوئے ہیں۔ رحمۃ اللہ علیہم اجمعین۔

دسواں خاندانہ صفویہ ہے

جو شیخ صفی الدین اسماعیل اردہیلی سے نکلا ہے وہ مرید
اور خلیفہ اور داماد شیخ زاید ابراہیم گیلانی کے تھے وہ سید
جمال الدین تبریزی کے وہ شہاب الدین ابہری کے وہ
رکن الدین سنجاسی کے وہ شیخ قطب الدین ابہری کے
وہ ابو نجیب سہروردی کے پھر آخر تک خواجہ جنید بغدادی
رحمۃ اللہ علیہ سے ملتا ہے ان سے امامان تک ملتا ہے۔ اور یہ سلسلہ
ملک عراق میں اور خراسان میں بہت مشہور ہے۔

گیارہواں خاندانہ عیدروسیہ ہے

جو میر سید عبداللہ مکی عیدروس سے ملتا ہے وہ مرید
اور خلیفہ شیخ ابوبکر کے تھے وہ شیخ عبدالرحمن کے وہ شیخ
مولیٰ کے وہ شیخ علی کے وہ شیخ علوی کے وہ شیخ محمد بن
علی مقدم کے وہ ابومدین مغربی کے وہ کئی واسطے پیچھے جنی
بغدادی رضی اللہ عنہ سے ملتے ہیں پھر آخر تک۔

اور سید عبداللہ عیدروس کو سہروردیہ خاندانہ
کا بھی خلافت ہے اور سلسلہ ان کی نسبت کا امام جعفر صادق

رضی اللہ عنہ سے ملتا ہے ان کا سلسلہ عرب میں اور عدن میں
اور گجرات احمد آباد میں بہت مشہور ہے۔ جامع عالم ظاہر
و باطن کے تھے شیخ مسلم اللہ انبہی اور شیخ محمد بہاؤ الدین
خراسانی اسی سلسلہ میں تھے۔

بارہواں خالوادہ قلندر یہ ہے
جو حضرت عبد اللہ کی علم دار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے جاری ہوا ہے اکثر فقہاء اپنے تمکین ان سے
ملاتے ہیں۔

نقل کرتے ہیں کہ ایک دن عبد اللہ قلندر حالت
جذبہ میں ڈاڑھی مٹوچہ اور ابرو مونڈا کر دو رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کے گئے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
دیکھ کر فرمایا کہ یہ ہے صورت بہشتیوں کی یعنی یہ بہشتی ہے
اس بات کے فرمانے میں دُور فرم نکلتے ہیں۔
ایک تو حالت جذب میں مونڈا کر آئے تھے۔

اور دوسرے حدیث میں آیا ہے کہ بہشت میں تمام صورت
امردوں کی یعنی بے ریش ہوں گے جب کہ حضرت نے زبان مبارک
سے یہ بات فرمائی۔

بعضہ شخصوں نے دیکھا دیکھی کر کے سخن کے مدعا کو تو
پایا نہیں اور حضرت عبد اللہ کی طرح ڈاڑھی مٹوچہ ابرو مونڈا

کہ حضرت کی مجلس میں آئے حضرت نے فرمایا یہ ہے صورت
دو زخموں کی۔

ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کل تو آپ نے عبد اللہ کے واسطے یہ فرمایا تھا کہ یہ صورت
بہشتیوں کی ہے اور ان شخصوں کے واسطے فرمایا کہ یہ
صورت دو زخموں کی ہے عمل تو ان کا اور عبد اللہ کا ایک
ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس نے
حالت جذب میں وہ عمل کیا تھا اور اس نے اس کی تقلید
کر دی وہ حال تھا اور یہ نقل ہے اس میں اور اس میں
بڑا فرق ہے۔

کتاب مرآت ضیائی میں بیان رحمت علیشاہ جے پوری
مولوی ظہور اللہ قلندر سے نقل کرتے ہیں کہ ڈاڑھی موچہ
ابر و مونڈ انا اس خاندان قلندر یہ میں حالت جذب میں جائز
رکھتے ہیں اور متابعت عبد اللہ علم دار قلندر کی کرتے ہیں
واللہ اعلم بالصواب۔

مگر مرآت الاسرار میں مولانا عبد الرحمن نے لکھا ہے کہ
کئی فرقے ہیں۔ ہر خاندان میں کہ انہوں نے اپنے تئیں قلندر یہ
کہلایا ہے جیسے محمد قلندر اور مریدان اس کے یہ ہی مشرب
رکھتے تھے یہ بیت اس کی کہی ہوئی ہے۔

ہیت

مازہ دریا نیم و دور یا ہم نہ ماست
ایں سخن داند کسی کو آشناست

اور شاہ حمید رقلندر اور شاہ حسین بلخی قلندر اور
مریدان ان کے شیخ شمس الدین تبریزی اور مولانا جلال الدین
رومی اور یاران اُن کے اور بہت دلی اللہ جیسے شیخ فخر الدین
عراقی اور خواجہ اسحاق مغربی اور خواجہ حافظ شیرازی
علی ہذا القیاس بہت سے شاہبازان ہر خالو ادہ کے قلندر یہ
مشرک کہتے تھے اور ابدال اکثر یہ مشرب کہتے ہیں اور
آہا سنگی باطن کی کرتے ہیں۔

جیسے نفحات الانس میں لکھا ہے کہ حضرت مولانا روم سے
ایک جماعت نے عرض کیا کہ تم امامت کرو شیخ صدر الدین
قولوی بھی اسی جماعت میں حاضر تھے مولانا روم نے فرمایا
کہ ہم لوگ ابدال ہیں ہر جگہ بیٹھ جاتے ہیں۔ ہر جگہ سے کھا لیتے
ہیں۔ امامت کے لائق اہل تصوف اور اہل تکلیف ہیں۔ شیخ
صدر الدین قولوی کی طرف اشارہ کیا۔ وہ امام
ہوئے۔

اور لطائف اشرفی میں لکھا ہے کہ مردار چشتیان کے
خواجہ ابوالاحمد ابدال سے لے کر اس زمانہ تک اکثر خواجگان

چشت ہمارے ابدال ہوئے ہیں اور کرامات و خوارق عادات
اُن سے بہت ظاہر ہوئے ہیں۔

اور اخبار الاخیار میں لکھا ہے کہ مشرب قلندر یہ ہندوستان
میں شاہ خضر رومی سے چلا ہے وہ سلطان شمس الدین التمش
کے زمانہ میں ہوا ہے لباس قلندری میں دھلی میں خواجہ
قطب الدین کاکی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں آکر مرید ہوا تھا
خواجہ نے بعد تمہیت دارشاد کے خرقہ خلافت کا اس کو دے
کر رخصت کیا اور وہ لباس اس کا اسی طرح رہنے دیا اور اُس
کو پھیرا نہیں۔ وہ مرد بے پرواہ عظیم الشان تھا۔ کرامات اُس
سے بہت ظاہر ہوئیں۔ جب کہ ولایت جو پورہ میں وہ گیا۔ نجم الدین
قلندر اُن کا مرید ہوا۔ پھر اس کو خلافت دے کر خود روم کو چلا
گیا۔ اب سلسلہ ان کا شاہ قطب بنیادوں سے ہندوستان میں
قائم ہے۔ شیخ محمود قلندر لکھنوی اور شیخ عبدالرحمن لاہوری
اس سلسلہ میں تھے۔ اس سلسلہ کو چشتیہ قلندریہ کہتے ہیں
اور شیخ شرف الدین بوعلی قلندر نے خواجہ قطب الدین رحمۃ
اللہ علیہ کی روحانیت سے فیض اور پرورش پائی۔ اور مرید
شہاب الدین عاشق کے ہیں۔ وہ بھی مشرب قلندر یہ ہی کہتے
تھے اُس نے یہ بیت کہی ہے۔

بیت

گر بول علی لو اے قلندر لوانختے
 صوفی بے برآنکہ دو عالم قلندر راست
 اور شیخ فرید الدین گنج شکر یعنی اللہ عنہ کے مریدوں میں مخدوم
 شیخ صابر علی اور خلیفہ ان کا شیخ شمس الدین ترک بھی قلندر
 روش تھے۔ اور سید محمد گیسو دراز بھی قلندر تھے۔ یہ بیت
 اُن کی ہے۔

بیت

زمین و آسماں ہر دو شریف اند
 قلندر مادر میں ہر دو مکاں نیست
 نظر در دید ہا ناقص فتادہ
 و گرنہ یار من از کس نہاں نیست
 اور میر سید محمد مکی۔ خلیفہ حضرت شیخ فقیر الدین چسراغ
 دہلی کے بھی۔ قلندر یہ مشرب تھے یہ بیت اُن کی ہے۔

بیت

اندوہ عشق سرسری نتواں رفت
 بے دیدہ رہے قلندری نتواں رفت
 خواہی کہ پس اند کفر نیابی ایماں
 تا جاں نہ ہی بکافری نتواں رفت

اور خواجہ مسعود یک مرید اور خلیفہ شیخ رکن الدین
بن شیخ شہاب الدین کے جو کہ امام حضرت نظام الدین
اولیاء رضی اللہ عنہ کے تھے وہ بھی قلندر تھے یہ
اُن کا بیت ہے۔

بیت

مجرد شواندین و دنیا قلندر

کہ رہا ہے حقیقت از میں ہر دو بر تہ

اور شیخ عبدالحق ردو لوی بھی قلندر تھے اور شاہ نعمت اللہ
دلی رسالہ قلندریہ میں لکھتے ہیں کہ صوفی منتهی جب کہ مقصد
کو پہنچتا ہے قلندر ہو جاتا ہے اور ذکر قلندر کا حق ہے۔ علم
قلندر کا سہو، اور عمل قلندر کا محو، راہ قلندر کا عشق،
شاہ حسین بلخی کہتے ہیں۔

بیت

قلندر کے پیادہ در عبارت

قلندر کے بگنہ در اشارت

ان بارہ خالوادوں کا بیان مرآۃ الاسرار میں مفصل
اس طرح لکھا تھا۔ اور باقی خالوادوں کا تفویض تھوڑا بیان مجمل
لکھا ہے۔ اس کی نقل مرآۃ منیائی میں لکھی تھی اس کا اس
فقیر نے ترجمہ کیا ہے۔

ایک خالوادہ رزاقیہ ہے۔ شیخ عبدالمہزاق رحمۃ اللہ
 علیہ سے نکلا ہے جو بڑے بیٹے حضرت محبوب سبحانی مشیخ
 عبدالقادر حبیلانی کے تھے

ایک خالوادہ مینعاد یہ ہے یہ بھی حضرت خواجہ احمد خضر
 سے نکلا ہے جن سے خضر یہ خالوادہ نکلا ہے اس کا ذکر پہلے
 لکھا گیا ہے۔

ایک خالوادہ اولیسی ہے۔ اولیسی اس کو کہتے ہیں کہ
 جس کو بے واسطہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی ارواح پاک سے تربیت و ارشاد ہوا و ظاہری بیعت کسی
 بزرگ سے نہ ہو۔

اور سرگروہ اس خاندان کے خواجہ اولیس قرنی ہیں
 کہ جنہوں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 سے ملاقات ظاہری تو نہیں کرمی تھی۔ مگر حضرت کی توجہ
 سے پیچھے پیچھے ہی ان کا مطلوب حاصل ہوا۔

ایک خالوادہ مدار یہ ہے۔ یہ حضرت خواجہ
 بدیع الدین مدار سے نکلا ہے۔ وہ بھی اصل میں اولیسی تھے
 کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی روح مبارک
 سے تربیت و ارشاد پایا تھا اور ظاہر میں مرید اپنے باب
 ابواسحق شامی کے تھے۔ اور عبد اللہ کی قلندر سے بھی سمجھتے

ہیں کہ فیض لیا ہے۔

اور اختارہ الاختیار میں لکھا ہے کہ یہ پانچویں واسطے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ملتے ہیں۔ ان کی
عمر بڑی ہوئی ہے۔ جس دم کے سبب سے واللہ
اعلم بالصواب۔

اور اس زمانہ میں جو یہ مدار یہ گروہ مشہور ہے یہ ان
کی راہ پر نہیں ہیں۔ یہ گمراہ ہیں بھنگ بھوجہ پیتے ہیں۔ اور
بے شرع کام کرتے ہیں۔ یہ ان کا کام نہیں تھا۔ اگرچہ اپنے
آپ کو یہ گروہ ان سے ملاتے ہیں مگر محبوتے ہیں۔ اور شاہ
مدار نے اپنے خاندان کو موقوف کر دیا ہے اب اس سلسلہ
میں مرید ہونا روا نہیں ہے۔

اس کا بیان کتاب تسبیح سناہل میں مفصل لکھا ہے۔
اور تین خاندانوں کے خواجگان چشت سے اور
نکلے ہیں۔

ایک تو نظامیہ حضرت نظام الدین محبوب الہی قدس سرہ
سے نکلا ہے۔

اور ایک صدریہ مخدوم احمد علی صاحب سے نکلا ہے۔
یہ دونوں خلیفہ حضرت شیخ فرید الدین گنج شکر رضی اللہ عنہ
کے ہیں۔

اور تعمیر خانوادہ سراجیہ ہے۔ شیخ انبی سراج
سے نکلا ہے۔ وہ مرید و خلیفہ حضرت محبوب اکبری نظام اولیاء
رضی اللہ عنہ کے ہیں۔ یہ سلسلہ پورب میں اور بنگال میں بہت
جاری ہے۔ اور سلسلہ نظامیہ اور صابریہ یہ تمام ہندوستان
میں اور دکن میں جاری ہے۔

اور دو خانوادے نقشبندیہ سے نکلے ہیں۔
ایک تو محمد و م اعظمی مخدوم اعظم سے نکلا ہے۔ یہ مرید
اور خلیفہ خواجہ بہاؤ الدین نقشبند کے تھے۔

دوسرا خانوادہ ابوالعلائی ہے۔ یہ میر ابوالعلا
نقشبندی سے نکلا ہے۔ یہ متاخرینوں میں پورے ہیں۔ اول تو یہ
نقشبندی تھے۔ لیکن ان کو فیض حضرت خواجہ معین الدین رضی
اللہ عنہ کی روح سے ہوا ہے اس واسطے سماع بھی کرتے ہیں۔ اور
عالمیت لکھتے بھی کرتے ہیں۔

اور ایک خانوادہ نقشبندیوں میں مجددیہ حضرت مجدد الف ثانی
سے نکلا ہے۔

اور ایک خانوادہ شائریہ ہے۔ خواجہ ابوالحسن شائری سے
نکلا ہے۔ یہ خانوادہ عرب میں اور عدن میں ہے۔ اس ملک میں نہیں
ہے۔ یہ تمام احوال خانوادوں کا کتاب مرآت ضیائی سے میں نے لکھا ہے
اور اس میں مرآت الاسرار سے لکھا ہے فقط۔

باب چوتھا

نتیجہ بیان بارہ گروہ مذہب و فقہاء کے

کشف المحجوب میں لکھا ہے کہ تمام فقہاء صوفیان کے بارہ
گروہ صاحب مذہب کے ہیں۔

اور ان بارہ کا تصوف میں جدا جدا مذہب ہے۔ ان تمام
سے دو مذہب تو مردود ہیں بیدین۔

ایک تو علمائے حق یعنی علولیان۔

اور ایک عللاجیان کہ بے شرع اور ملحد ہیں سو اے
حسین بن منصور عللاج کے اور اصحاب خاص اُس کے۔

اُن خاصوں کے بھی دو گروہ ہیں۔

اور ان دس گروہ میں ایک مذہب محاسبیان کا ہے

کہ ابی عبد اللہ عارث محاسبی سے جینا ہے۔
 کشف المحجوب والے نے ان بارہ فرقوں سے ایک
 اس عبد اللہ کو بھی صاحب مذہب کا لکھا ہے۔
 اور مذہب اُس کا یہ ہے کہ مقامِ رضا کو مقاموں میں نہیں
 جانتا ہے۔ کہتا ہے کہ یہ احوال میں داخل ہے۔
 اور مشائخ کہتے ہیں کہ یہ مقام ہے وہ کہتا ہے کہ یہ احوال
 ہے مقام نہیں۔ اس واسطے خراسان والے مشائخ اس کو احوال
 میں جانتے ہیں۔

اور عراقیان کہتے ہیں کہ یہ رضا مقاموں میں داخل ہے
 اور خواجہ عارث کہتے ہیں کہ مقام اعمال میں داخل ہے
 اور مالِ فضل میں داخل ہے۔ مقام کسب سے ہوتا ہے۔ اور
 مالِ بخشش الہی سے ہوتا ہے۔ پس صاحب مقام کا بیج مجاہدہ
 اپنے کے قائم ہووے۔ اور صاحب مال کا اپنے سے فانی ہووے
 اور قیام اُس کا اپنے حال کے ساتھ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ
 نے بیج اس کے پیدا کیا ہے۔ رضا نہایت مقام کا ہے۔ اور شرف
 احوال کا۔

پس ابتداء اس کا کسب سے ہووے اور آخر اُس کا
 بخشش سے ہوتا ہے۔ جس نے ابتداء رضا کو ساتھ اپنے دیکھا
 اُس نے اُس رضا کو مقام کیا۔

اور جس نے انتہا اپنے رضا کو ساتھ حق کے دیکھا اُس نے
اُس رضا کو حال کہا۔

یہی مذہب محاسبی کا بیج اہل تصوف کے لیکن بیج معالہ
میں اختلاف نہیں کیا ہے۔

ایک گروہ کہتا ہے کہ حال ہمیشہ رہتا ہے۔

اور ایک گروہ کہتا ہے کہ ہر وقت نہیں رہتا ہے۔

اور محاسبی کہتا ہے کہ ہمیشہ رہتا ہے۔ اور کہتا ہے کہ محبت
اور شوق اور قبض اور بسط یہ احوال میں داخل ہیں ساتھ محبت
کے محب ہوتا ہے اور ساتھ اشتیاق کے مشتاق۔ جب تک
یہ حال بندہ کی صفت نہ ہو اسم اُس کا اوپر اس کے ظاہر نہ
ہو وے۔ اس واسطے محاسبی کہتا ہے کہ رضا تمام احوال سے ہے
مفصل احوال اس کا کشف المحجوب میں لکھا ہے۔

دوسرا مذہب قصاریان کا ہے

ابی صالح بن حمدون قصار رضی اللہ عنہ سے نکلا ہے۔

کشف المحجوب والے نے اُن تمام دس مذہب متصوفہ سے
ایک اس کو بھی گنا ہے۔ وہ مذہب ملا متی رکھتے تھے۔

وہ کہتے ہیں کہ چاہئے کہ علم اللہ تعالیٰ کا ساتھ تیرے اچھا

اُس سے ہو کرے کہ علم خلق کا یعنی چاہئے کہ بیچ خلوت کے معاملہ ساتھ خدا کے اس سے بھی اچھا کرے کہ بیچ معاملہ کے ساتھ خلق کے بڑی صحبت خدا کی تیرے دل کا مشغول ہے ساتھ خلق کے یعنی باوجود خلق کے اللہ تعالیٰ کے ساتھ مشغول رہے فقط واللہ اعلم بالصواب۔

تیسرا نذر سب طیفہ بیان کا

جو بایزید طیفور بسطامی رضی اللہ عنہ سے نکلا ہے۔ طریق اُن کا غلبہ شکر کا تھا اور غلبہ حق جل و علی کا۔ پس وہ شکر کو صحو پر فضیلت دیتے ہیں۔ لکھتے ہیں کہ صحو اور شکرین صفت آدمی کی ہیں۔ اور یہ حجاب اعظم ہے۔ بیچ بندہ اور حق کے۔

اور شکر اور مستی جنس کسب آدمی سے نہیں ہے۔ یہ بخشش خدا کی ہے جیسے حضرت داؤد علیہ السلام بیچ صحو کے تھے اور ایک فعل اُن سے بن گیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے فعل اُن کا اُن کی طرف ہی لگایا اور کہا وَقَتْلَ دَاوُدَ جَالُوتَ یعنی قتل علیا داؤد علیہ السلام نے جالوت کو۔

اور پیغمبر ہمارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیچ

عالِ سکر کے تھے اُن سے جو فعل ہوا اس فعل کو اللہ تعالیٰ نے
 اپنی طرف لگایا کہ مَا رَأَى مَيِّتًا إِذْ رَأَى مَيِّتًا وَلَكِنَّ اللَّهَ رَأَى
 یعنی نہیں پھینکا تھا تو نے جب کہ پھینکا تھا تو نے۔ لیکن اللہ تعالیٰ
 نے پھینکا تھا۔ لیکن جنید یان صحو کو سکر پر فضیلت دیتے ہیں
 اور کہتے ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بیچ حالت سکر کے
 تھے کہ طاقت ایک تجلی کی بھی نہ رکھی بے ہوش ہو گئے اور رسول
 ہمارے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیچ صحو کے تھے کہ مکہ سے
 تاب قوسین تک بیچ عین تجلی کے تھے اور ہر ساعت ہشیار تہ
 اور بیدار تہ تھے۔ اس مقدمہ میں بہت سے سخن کہے ہیں
 غرضیکہ ان دونوں مذہب والوں نے بہت دلیلیں آپس میں
 کی ہیں۔ اس مختصر میں اس کی گنجائش نہیں۔
 اور کشف المحجوب والا اپنی طرف سے کہتا ہے کہ سکر دو
 طرح کا ہے۔

ایک تو ساتھ شراب موڈت کے۔

اور ایک ساتھ پیالہ محبت کے۔

سکر موڈتی میں علت ہے کہ برویت نعمت سے پیدا

ہوتی ہے۔

اور سکر مجبلی بے علت ہے کہ یہ منعم کو دیکھ کر مست ہو جاتا

ہے۔ پس جو کہ نعمت کو دیکھے اُس نے اپنے کو دیکھا۔ اور جو کہ منعم

کو دیکھے اپنے کو بھول جاتا ہے۔ اگرچہ وہ سکر میں ہے مگر سکراس
کا عین صحو ہے۔ اور صحو بھی دو طرح کا ہوتا ہے۔
ایک صحو اور پر غفلت کے۔

اور دوسرا اور پر محبت کے۔

صحو غفلتی تو حجاب اکبر ہے۔

اور صحو محبتی وہ نہایت مقام ہے اور کشف ذاتی ہے۔

پس جو کہ غفلت میں ہو اگر صحو ہے وہ بھی سکر ہے

اور جو کہ ساتھ محبت کے ہے اگرچہ سکر ہو وہ عین صحو

ہے۔ اگرچہ مضبوط ہو وہ تو چاہے سکر ہو، چاہے صحو، اور اگر

چرہ مضبوط نہ ہو تو دونوں بے فائدہ ہیں۔ اور مذہب طیفوری کے

ترک صحبت خلق کرتے اور گوشہ اختیار کرتے،

چو مقام مذہب جنیدیان کا ہے

جو ابی قاسم جنید سے نکلا ہے ان کا طریق صحو کا تھا خلافت

طیفوریان کے۔ اختلاف ان کا خواجہ بایزید کے ذکر میں پہلے

ہی لکھ دیا ہے۔ یہ مذہب مشہور تر ہے اور اکثر مشائخ نے جنیدی

مذہب اختیار کیا ہے۔

پانچواں مذہب نوریان کا ہے

جو خواجہ ابوالحسن احمد نوری سے چلا ہے۔ شیخ فرید الدین عطار رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ ان کو نوری اس واسطے کہتے ہیں کہ جب اندھیری رات میں بات کرتے تو ان کے منہ سے نور نکلتا تو تمام گھر روشن ہو جاتا۔

اور دوسرے اس واسطے کہتے ہیں کہ ساتھ نور دانائی کے اسرار باطن کی خبر دیتے۔

اور کہتے ہیں کہ ان کا ایک حجرہ جنگل میں تھا کہ تمام رات اُس میں مشغول رہتے۔ اور جہاں ان کے دیکھنے کے واسطے جاتا تو اندھیری رات میں ایسا نور دکھائی دیتا کہ ان کے حجرہ سے نکل کر آسمان کی طرف وہ نور جاتا۔ خواجہ ابی الحسن نوری طریقت میں مجتہد تھے اور صاحب مذہب تھے۔

اور مذہب ان کا یہ ہے کہ تصوف کو اُپر فقر کے فضیلت دیتے ہیں اور بیچ صحبت کے ایشاء حق صحبت والوں کا فرماتے ہیں اوپر حق اپنے کے۔ یعنی ان کا حق ادا کرتے اپنے حق سے ان کا حق زیادہ سمجھتے بیچ ایشاء کے یعنی بیچ ہر چیز دینے کے اور صحبت کو بغیر ایشاء حرام رکھتے۔ اور کہتے کہ صحبت و بیچ

کی فرض ہے اور عزت خوب ہے اور ایثار ایک کا اوپر ایک
کے فرض جانتے۔

چھٹا مذہب سہیلیان کا ہے

جو خواجہ سہیل ابن عبد اللہ تستری سے چلا ہے اس کا طریق
اجتہاد اور مجاہدہ نفس کا اور ریاضت ہے اور مریدوں کو ساتھ
مجاہدہ کے کمالیت کو پہنچایا ہے۔ اس نے مجاہدہ کو مسبب مشاہدہ
کا کہا ہے۔

اور دوسرے مشائخ کہتے ہیں کہ وصلِ حق بے سبب ہوتا ہے
جو کوئی حق کو پہنچا ہے۔ فضل سے پہنچا ہے۔ فضل کو ساتھ ملت اور
فعل کے کیا کام ہے۔ پس مجاہدہ سے نفس پاک ہوتا ہے حقیقت
قرب کا مدار اس پر نہیں۔

ساتواں مذہب حکیمیان کا ہے

جو ابی عبد اللہ محمد بن حکیم ترمذی سے چلا ہے اُن کے سخن
کا قاعدہ اوپر ولایت کے تھا۔ اور اس مذہب والے یہ کہتے ہیں
کہ اللہ تعالیٰ کے اولیا ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے سب خلقت سے

ان کو بڑا کیا ہے اور تعلق سے ان کو آزاد کیا ہے اور دوی نفس
اور ہوا و حرص و دنیاوی سے اُن کو چھوڑا یا ہے۔ اور ہر ایک
اولیاء کو ایک درجہ دیا ہے۔ اور دروازہ باطن کا ان پر
کھولا ہے اس مقدمہ میں بہت سے سخن کہے ہیں۔

تمام احوال کشف المحجوب میں مفصل لکھا ہے حال اور حالہ
اُن کا اوپر ولایت کے تھا۔ شیخ فرید الدین عطار کہتے ہیں کہ
اس ابی محمد بن حکیم ترمذی نے ابو تراب بخشی اور احمد
خضر وید اور ابن جلالی کی صحبت بھی کمری ہے اور یہی معاذ سے
آپس میں اُن کے سخن ہوئے ہیں اس بحث میں تصنیف بہت
کمری ہے۔ اور اُن کے رقت میں ترمذی میں انا کے سخنوں کا سمجھنا
والا کوئی نہ تھا۔

اور نفحات الانس والا کہتا ہے کہ میرے پیرو ماتے تھے
کہ محمد بن حکیم ترمذی موی خالص ہے کہ جہان میں اس کے
برابر کوئی نہیں۔

اور فرماتے تھے کہ خواجہ بہاؤ الدین محمد بخاری نقشبند
جبکہ اپنے ابتدا سلوک کی بات کرتے اور مشائخوں کی احوال
سے فیض توجہ کا لینے کی بات کرتے تو کہتے تھے کہ جبکہ میں ابی
عبداللہ محمد کی روح کی طرف متوجہ ہوتا اس توجہ کا اثر ظہور
بے صفی محض ہوتا۔ ہر چند اس توجہ کے اندر سیر کرتا لیکن

کچھ اثر ذکر اور صفت کا معلوم نہ پڑتا۔
 مشائخ فرماتے ہیں کہ اولیاء اللہ کی کئی قسم ہیں۔
 بعض بے صفت اور بے نشان ہیں۔
 اور بعض با صفت اور با نشان ہیں۔
 اور بعض ان کی صفتوں سے نصیبہ مند ہوئے ہیں جیسے کہتے
 ہیں کہ اہل معرفت ہے۔ یا اہل معاملہ کا۔ یا اہل محبت کا۔ یا اہل
 توحید کا ہے۔

اور نہایت درجہ کا اور کمال حال اولیاء اللہ کا بے صفتی
 اور بے نشانی ہے۔ بے نشانی اشارہ کشف ذاتی سے ہے
 کہ بڑا مقام اور بڑا بزرگ درجہ ہے
 عبارت اور اشارت اس مرتبہ کی کنہ سے قاصر ہے۔
 یعنی اس مرتبہ کی کیفیت بیان میں نہیں آتی۔ ہو چکا بیان
 مذہب حکیمان کا۔

آٹھواں مذہب حرازیان کا ہے

جو ابی سعید حرانی سے نکلا ہے۔ ان کی تصنیف طریقت میں
 بہت ہیں۔ اور تجرید کا مقام تھا اور شروع عبارت حال
 تھا اور بقا کی اس نے کرمی۔ اور اپنے تمام طریقت کو ان

دو عبارت پر شامل کیا۔

ابو سعید کہتے ہیں کہ فتا اس کو کہتے ہیں کہ بندہ اپنی بندگی کے دیکھنے کو فتا کرے، یعنی بندگی کی طرف خیال نہ کرے۔

اور بقا اس کو کہتے ہیں کہ بندہ ساتھ مشاہدہ الہی کے باقی رہے۔ یعنی بندہ کو اپنے فعل کی طرف دیکھنا آفت ہے۔ اور حقیقت بندگی کو جب پہنچتا ہے کہ اپنے عمل اور عبادت پر اس کی نظر نہ ہو۔ یعنی ”در میں“ بندگی کرتا ہوں یہ (میں پنا) جاتا رہے۔ بلکہ سمجھ کہ وہ ہی عابد ہے اور وہ ہی معبود ہے۔ میں بیچ میں نہیں ہوں۔ یہ بھی فتا ہے۔ اور جبکہ سمجھا کہ خدا ہی خدا ہے، یہی بقا ہے۔

تاتمام نسبت معاملات کی طرف کی حق ہوئی۔ اپنی طرف نہ ہو۔ جبکہ بندہ متعلقات اپنے سے فانی ہوا ساتھ جمال الہی کے باقی ہوا۔

اور ابو سعید حزار پھر فرماتے ہیں کہ ایک دن وہ تھا کہ میں اس کو ڈھونڈتا تھا اور اپنے کو پاتا تھا۔ اور اب اپنے تمیں ڈھونڈتا ہوں اور اُس کو پاتا ہوں۔ جبکہ اُس کو پاؤں تھا تو تو اپنے سے خلاص ہو جاوے گا۔ اور جب تو اپنے سے خلاص ہو گا تب اُس کو پاوے گا۔ کون سا آگے تھا وہ جانے

جبکہ وہ پیدا ہووے تو نہ رہے، جب تو نہ رہے، وہ پیدا ہووے۔ کون سا آگے تھا وہ جانے۔

اور بایزید بسطامی فرماتے ہیں کہ اُس سے نہ ملا جب تک میں اپنے سے نہ توڑی، اور اپنے سے نہ توڑی جب تک اُس سے نہ ملا۔ کون سا آگے وہ جانے۔

اور شیخ علی سیاح فرماتے ہیں کہ مادرہ النہریان کہتے ہیں کہ جب تک اپنے سے خلاص نہ ہووے اس کو نہ پاوے۔

اور عراقیان کہتے ہیں کہ جب تک نہ پاوے۔ نہ چھوٹے۔ یہ دونوں بات ایک ہیں خواہ کھڑا اوپر پتھر کے خواہ پتھر اوپر کھڑے کے۔ لیکن میں عراقیان میں ہوں اُن کا سبق اچھا ہے۔

نوالِ مذہبِ خفیان کا ہر

جو ابی عبد اللہ محمد بن خفیف سے نکلا ہے۔ نام ان کا محمد بن خفیف بن اسفکشار النبی ہے۔ شیراز میں رہتے تھے اور اپنے وقت کے شیخ المشائخ تھے۔ اور ان کو شیخ الاسلام بھی کہتے ہیں۔ علم ظاہر و باطن میں بڑے پیشوا تھے۔ اور اکثر جماعت

صوفیوں کی ان کی متابعت کرتی ہیں۔ ان کی تصنیف بھی بہت
کتابیں ہیں ان کے زمانہ میں ان کے برابر حقائق اور اسرار میں
کوئی نہ تھا۔ ان کے پیچھے پارس میں کوئی دیوانہ ہوا اور جو کوئی
ان کی متابعت کرتے ہیں ان کو خفیہیان کہتے ہیں۔

کشف المحجوب والا کہتا ہے کہ ان کے مذہب کا طریق تصوف
میں غیبت اور حضوری ہے۔ اور مراد حضوری سے حضوری دل کی
ہے ساتھ یقین کے اور مراد غیبت سے غائب ہونا دل کا ہے ذوق
حق سے اس حد تک کہ جبکہ غائب ہوئے اس غیبت سے بھی
غائب ہوئے۔ تو جب کہ اپنے سے غائب ہوا حضوری حق کی
آئی۔ اور حضوری حق سے اپنے سے غائب ہوتا ہے۔ لیکن
ایک گروہ اس طائفہ کے حضوری کو پہلے رکھتے ہیں غیبت پر
یعنی جبکہ حضوری حق کی آتی ہے جب غائب ہوتا ہے۔ اور ایک
گروہ حضوری کو غیبت پر پہلے رکھتے ہیں یعنی جبکہ غیبت
اپنے سے ہوتی ہے پھر حضوری حق کی حاصل ہوتی ہے۔ جیسے مسمو
اور سکر کا۔ پہلے بیان ہوا ہے۔

اور جو کہ غیبت کو حضوری پر مقدم رکھتے ہیں۔ وہ ابن عطا
اور حسین بن منصور حلاج۔ اور ابو بکر شبلی بعد حسین کے
اور ابو حمزہ بغدادی۔ اور سمنون محب ہیں۔
اور ایک جماعت مشائخ عراقیان کی کہتی ہے کہ بڑا

حجاب بیچ راہ حق کے توئی ہے یعنی تو جو کہتا ہے کہ یہ میں
ہوں یا یہ کام میں نے کیا۔

غرضیکہ ہر کام کی نسبت اپنے پر کرے یہی بڑا حجاب
ہے۔ جبکہ یہ میں پتہ تجھ سے جاتا رہے تمام آفات دوئی کی
تجھ سے فنا ہوئی۔ جیسے اس وجود سے پہلے تو غائب تھا۔ اور
حق کے ساتھ حاضر تھا۔ بے حجاب اب بھی اسی طرح تو غائب
اپنے سے ہو جاوے گا۔ اور جبکہ تو اپنی صفت پر حاضر ہوا
قرب حق سے غائب ہوا۔

پس بلا کی تیرے بیچ حضور می تیری کے ہے۔ اور حادث
محاسبی، اور جنید بغدادی، اور سہیل عبداللہ تیسری،
اور ابو حفص عداد، اور سہدون بن قسار، اور ابو محمد بن
حریری، اور غفری، اور اس مذہب والا محمد بن خفیف،
اور ایک جماعت حضور می کو ادب غیبت کے مقدم رکھتے
ہیں۔ اور فرماتے ہیں کہ تمام صورتیں بیچ حضور می کے بندھی ہیں
اور غیبت اپنی سے ایک راہ ہوتی ہے۔ طرف حضور می حق کے
بیکہ حضور می پہلے سے راہ آفت ہو جائے اور فائدہ غیبت
حضور می ہے اور غیبت بغیر حضور می کے دیوانگی ہے۔ اور
لمبہ اور مرگ ہے۔ یا غفلت ہے۔

اور خواجہ جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں

کہ ایک وقت ایسا تھا کہ اہل آسمان اور زمین والے
 اوپر غیبت میری کے روتے تھے۔ اور پھر ایسا ہوا کہ میں
 اون کی غیبت پر روتا تھا۔ اور اب ایسا ہے کہ نہ تو میں اون
 کی خبر رکھتا ہوں اور نہ اپنی خبر سمجھ کو ہے۔ یہ خوب اشارت
 ہے حضورؐ کی یعنی میں ایسا حاضر ساتھ خدا کے ہوں
 کہ نہ اپنی خبر ہے نہ غیر کی۔

دستگوان مذہب سیاریان کا

جو ابوالعباس سیاری سے نکلا ہے۔ اور نام اون کا
 قاسم ابن القاسم بن مہدی ہے۔ اور یہ نواسے شیخ احمد ابن
 سیارہ کے ہیں۔ پانچویں طبقہ سے، اور اہل مروسی ہیں۔ اور شیخ
 اوس قوم کے ہیں۔ مرید خواجہ ابوبکر واسطی کے، اور واسطی
 خلفائے حنیف بغدادی سے ہیں۔

کشف المحجوب والے فرماتے ہیں کہ ابوالعباس سیاری
 امام مروء والوں کا، اور نیشاپور والوں کا ہے۔ بیچ تمام علم
 کے ممتاز تھے۔ اور نیشاپور میں اور مروء میں اون کے طبقہ کے
 اصحاب بہت ہیں۔ اور کوئی مذہب بیچ تصوف کے اوپر مال
 اپنے کے نہ رہا۔ مگر مذہب اوس کا اپنی رہا کہ کسی وقت مروء

۱۔ مذہب کی رعایت
۲۔ اور سخن اس
۳۔ مشترک ہے درمیان
۴۔ اس لفظ جمع اور
۵۔ ایک کی جدا جدا ہے
۶۔ پیا۔

توحید کا سر ہے

ہم بارت توحید

کے ہے اور تفرقہ فعل

در التوحید و

نیر کو کہتے ہیں اور

۱۔ اور مع بخشش

۲۔ اور مشاہدہ کی

کہ ایک وقت ایسا تھا کہ اہل آسمان اور زمین والے
 اوپر غیبت میری کے روتے تھے۔ اور پھر ایسا ہوا کہ میں
 اون کی غیبت پر روتا تھا۔ اور اب ایسا ہے کہ نہ تو میں اون
 کی خبر رکھتا ہوں اور نہ اپنی خبر مجھ کو ہے۔ یہ خوب اشارت
 ہے حضورؐ کی یعنی میں ایسا حاضر ساتھ خدا کے ہوں
 کہ نہ اپنی خبر ہے نہ غیر کی۔

دستورانِ مذہبِ سیاریان کا

جو ابوالعباس سیاری سے نکلا ہے۔ اور نام اون کا
 قاسم ابن القاسم بن مہدی ہے۔ اور یہ نواسے شیخ احمد ابن
 سیارہ کے ہیں۔ پانچویں طبقہ سے، اور اہل مروسی ہیں۔ اور شیخ
 اوس قوم کے ہیں۔ مرید خواجہ ابوبکر واسطی کے، اور واسطی
 خلفائے جنبہ بغدادی سے ہیں۔

کشف المحجوب والے فرماتے ہیں کہ ابوالعباس سیاری
 امام مرقہ والوں کا، اور نیشاپور والوں کا ہے۔ بیچ تمام علم
 کے ممتاز تھے۔ اور نیشاپور میں اور مرو میں اون کے طبقہ کے
 اصحاب بہت ہیں۔ اور کوئی مذہب بیچ تصوف کے اوپر مال
 اپنے کے نہ رہا۔ مگر مذہب اوس کا اپنی رہا کہ کسی وقت مرقہ

اور نیشاپور پیشوا سے خالی نہ رہا۔ کہ اوس کے مذہب کی رعایت
 نہیں کی ہو۔ یعنی اب تک وہ مذہب قائم ہے۔ اور سخن اس
 والوں کا بیچ جمع اور تفرقہ کے ہے اور یہ لفظ مشترک ہے درمیان
 تمام اہل علم کے۔ اور وہ بیچ صفت اپنی کے۔ اس لفظ جمع۔ اور
 تفرقہ کو کام میں لاتے ہیں۔ لیکن مراد ہر ایک کی جدا جدا ہے
 ایک گروہ کہتا ہے کہ جمع کے دو درجہ ہیں۔
 ایک تو بیچ اوصاف حق کے۔

اور دوسرا بیچ اوصاف بندہ کے۔
 جو جمع کہ بیچ اوصاف حق کے ہے وہ توحید کا سر ہے
 سب بندہ کا وہاں کچھ نہیں چلتا۔
 اور جو کہ بیچ اوصاف بندہ کے ہے وہ عبارت توحید
 سے ہے۔ ساتھ صدق حقیقت کے اور عقیدت کے۔
 اور ایک گروہ کہتا ہے کہ جمع صفت حق کی ہے اور تفرقہ فعل
 وس کا کسب بندہ کا اس جگہ منقطع ہے۔

اور ایک گروہ کہتے ہیں کہ الجمیع علم التوحید و
 التفرقة علم الاحکام یعنی جمع علم توحید کو کہتے ہیں اور
 التفرقة علم الشرع کو پس جمع علم کی جڑ ہے۔
 اور اکثر محققان کہتے ہیں کہ تفرقہ کسب ہے۔ اور جمع بخشش
 سب سے مراد مجاہدہ کی ہے۔ اور بخشش سے مراد مشاہدہ کی۔

پس جو کہ بندہ راہ مجاہدہ سے اس کی راہ پاوے یہ
 قسم تفرقہ سے ہے ۔
 اور جو محض عنایت اور ہدایت حق سے پاوے ۔ یہ
 جمع ہے ۔ فقط ۔ اے غلط

تمام دش گروہ مذہب صوفیوں کا بیان
 مفصل کشف المحجوب میں لکھا ہے

اور وہ دسویں مذہب و اے محقق اور اہل سنت اور جماعت
 کے ہوئے ہیں ۔ اور ہر مذہب والا معاملہ نیک اور طریق پاک
 اور مجاہدہ والا اور مشاہدہ والا ہوا ہے اگرچہ معاملوں اور مجاہدوں
 میں باہم ادن کی اختلاف ہے بلکہ لیکن بیچ شریعت اور توحید
 کے تمام شامل ہیں بحمدہ اللہ علیہم اجمعین ۔



باب پانچواں

بیچ بیان سو مقام اور منزل اور حال فقرا کے سوا
دش قسموں کے

قسم اول :- شروع مقامات کی ہے۔ یعنی مبتدی
کے مقام ہیں۔ اول تقیظ یعنی جاگنا خواب غفلت سے۔
دوسری توبہ، تیسری انابت، چوتھے محاسبہ، پانچویں
تفکر، تذکر، فسرار، سماع، ریاضت۔
اعتصام۔

قسم دوسری :- ابواب کی ہے اس کے بھی دش
مقام ہیں۔ حزن، خوت، اشتقاق، خشوع، اخبات
تہ، ورغ، تمثل، رجاء، رغبت۔

قسم تیسری :- معاملات کی ہے ۔ اوس کے بھی دس
منزل ہیں ۔ رعایت ۔ مراقبہ ۔ حرمت ۔ اخلاص
تہذیب ۔ استقامت ۔ توکل ۔ تفویض ۔ فقر
تکلیف

قسم چوتھی :- اخلاق کی ہے ۔
اس کی بھی دس منزل ہیں ۔ صبر ۔ شکر ۔ رضا
حیا ۔ صدق ۔ ایثار ۔ خلق ۔ تواضع ۔ فتوت
انبیاء ۔

قسم پانچویں :- اصول کی ہے ۔
اس کی بھی دس منزل ہیں ۔ قصد ۔ عزم
ارادت ۔ ادب ۔ یقین ۔ انکسار ۔ ذکر ۔ فقر
غنا مراد ۔

قسم چھٹی :- ادویہ کی ہے ۔
اس کی بھی دس منزل ہیں ۔ احسان ۔ علم
حکمت ۔ بصیرت ۔ فراست ۔ تعظیم ۔ الہام ۔ سکینہ
طمانیت ۔ ہمت ۔

قسم ساتویں :- احوال کی ہے
اس کی بھی دس منزل ہیں ۔ محبت ۔ غیرت
شوق ۔ قلق ۔ عطش ۔ وجہ ۔ دہش ۔ ہیان ۔

بہرِ ذوق ۔

قسم آکھوس :- ولایات کی ہے ۔

اس کی بھی دس منزل ہیں ۔ لحظہ ۔ وقت ۔ صفا

سرور ۔ سر ۔ نفس ۔ عرق ۔ غیبت ۔

تکلیف ۔

قسم نوں :- حقائق کی ہے ۔

اس کی بھی دس منزل ہیں ۔ مکاشفہ ۔ مشاہدہ ۔

معاینہ ۔ حیات ۔ قبض ۔ بسط ۔ سکر ۔ صحو ۔

اتصال ۔ انفصال ۔

قسم دسویں :- نہایت کی ہے ۔

اس کی بھی دس منزل ہیں ۔ معرفت ۔ فنا ۔ بقا ۔

تحقیق ۔ تلبیس ۔ وجود ۔ تجرید ۔ تفرید ۔ جمع ۔

توحید ۔

اے عزیز! یہ تلو منزل مجمل لکھے ہیں ۔ ان کا بیان اگر

زندگی نے وفا کی ۔ تو انشاء اللہ تعالیٰ ایک جدا رسالہ

بیان وار اُن تلو منزلوں کا لکھوں گا ۔ اب تو یہ منزل یاد

داشت کے واسطے لکھی ہیں مگر دس منزلوں کا بیان تو

مفصل عوارف سے لکھتا ہوں ۔

باب چھٹا

بیچ بیان دس منزل کے

یہ ترجمہ نقل کیا ہے :- باب سہاٹھویں

عوارث شریف سے ۔ بیچ مقدمہ اشارات

مشائخوں کے ، بیچ مقامات کے اور پر ترتیب کے ۔

قول اول اور مشائخوں کا ہے بیچ مقام توبہ کے ۔ کہ اول

مقام ہے ۔ قال ر ویم رضی اللہ عنہ التوبۃ ان یتوب

من التوبۃ ۔ یعنی توبہ وہ ہے کہ توبہ کرے تو توبہ سے

یعنی جو توبہ کہ بیچ اوس کے اخلاص اور صدق نہ ہو توبہ

کرے اوس توبہ سے کس واسطے کہ ادنیٰ مرتبہ توبہ کا ۔

اخلاص اور صدق ہے ۔ پس ہر گاہ کہ اخلاص اور صدق

جس توبہ میں نہ ہو پس نہ پونچا وہ تائب ادنیٰ مرتبہ توبہ کو

اور جس توبہ میں کہ اخلاص اور صدق نہ ہو۔ وہ عین
 نہی اور نفی کرنے والا توبہ کا ہے۔ جیسے کہا ہے حضرت
 بی بی رابعہ بصری رحمۃ اللہ علیہا نے استغفر اللہ من
 قلۃ صدقی فی قولی استغفر اللہ، یعنی طلب بخشش
 کی کرتی ہوں میں اللہ سے قلت صدق میرے سے بیچ قول
 میرے کے استغفر اللہ ہے۔

اور دوسرے معنی۔ رویم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول
 کے یہ ہیں۔ کہ توبہ کرے تو توبہ سے یعنی رویت توبہ سے یعنی
 اس توبہ کو اپنے سے نہ جانے یہ توبہ کاملہ عارفوں کی ہے۔ یا یہ
 معنی ہیں کہ اپنی توبہ پہ عجب اور شرم نہ کرے کہ میں نے توبہ
 کر لی کہا ہے مصوعہ۔

دیدن توبہ گناہ ہے دیگر است

ایک شخص نے حسن مغازیؒ سے سوال کیا
حکایت کہ توبہ کس کو کہتے ہیں۔

فرمایا توبہ انا بت کا سوال کرتا ہے یا توبہ استجابت کا۔
 اوس نے پوچھا کہ توبہ انا بت کیا ہے۔ اور توبہ استجابت
 کس کو کہتے ہیں۔

فرمایا توبہ انا بت یہ ہے۔ کہ خوف کرے تو اللہ تعالیٰ
 سے بسبب قادر ہونے اوس کے کے اوپر تیرے یعنی نظر

کمرے تو اوپر فلوں اپنوں کے اور ڈرے تو عقاب سے
پس توبہ کمرے تو ہمیشہ خوف سے ۔

اور توبہ استجابا بت یہ ہے کہ حیا کمرے تو حق سبحانہ سے
بسبب نزدیک ہونے حق کے کہ وہ تجھ سے نزدیک ہے
رگ گردن سے ۔

پس توبہ کمرے تو حیا سے کہ وہ نزدیک میرے ہے اور
حاضر اور ناظر ہے ۔ اور میں گناہ کرتا ہوں ۔ تو نظر اوس تالیب
کی حق تعالیٰ پر ہے نہ فعل حق تعالیٰ پر کہ عذاب وغیرہ ہیں
اور یہ توبہ اعلیٰ ہے ۔ توبہ اتنا بت سے کہ نظر اوس کی اوپر
غیر کے ہے ۔ اور نظر اس کی اوپر حق کے ۔

پس جس وقت کہ جو بندہ متحقق ساتھ اس توبہ دوسری
کے ہو دے ۔ اکثر وقت توبہ کرتا ہے اوس سے حق کی رویت
وجود اپنے سے ۔

پس جس وقت کہ توبہ لازم ہوئی بیچ نماز کے کہ اوس میں
افعال اور اشغال ہیں یعنی رکوع اور سجود اور قیام
وغیرہ ہیں ۔

پس توبہ کرتا ہے نماز میں جس وقت کہ نظر کرتا ہے
طرف افعال اپنے کے ساتھ نظر غیرت کے ۔

پس در حالت غیر نماز کے کہ وہ محل فراغت کا ہے ۔ ان

اشتغالوں سے۔ توبہ اولیٰ ہے

پس یہ توبہ لازم ہے بیچ ہر حال کے واسطے بواطن اہل
قربا کے۔ جیسے کہا ہے **الوجود ذنب لا یقاس بہ**
ذنب :- یعنی وجود تیرا گناہ ہے۔ نہیں قیاس میں آتا ایسا
اور گناہ۔

پس یہ سخن متحقق ہے۔ کہ یہ توبہ اثبات رہ بوبیت کی ہے
ساتھ ذات حق کے اس طرح سے کہ **الوجود کُلُّہُ لِلْحَقِّ**
یعنی کل وجود واسطے حق کے ہے۔ ہ
مصونہ

وجودے نہاد دے جز خدا

پس یہ توبہ دوسری واسطے خاصوں کے ہے۔

وقال ذو النون رضی اللہ عنہ توبۃ العوام
من الذنوب وتوبۃ الخواص من الغفلة وتوبۃ
الانبياء من رويته عجزهم عن البلوغ ما ناله
غيرهم۔

یعنی توبہ عام کی گناہ سے ہے۔ اور توبہ خاص کی غفلت
سے کہ گناہ خفیہ ہے۔ جیسے کہا ہے ہ

کسے کو غافل از دے یک زمان است

در ان دم کافر است انا نہان است

اور توبہ انبیاء کی دیکھنے عجز اپنے سے ساتھ نہ پونچنے
 بیچ اوس مقام کے۔ کہ اور پہنچے ہیں اور یہ نہ پونچا یعنی توبہ
 کرتے ہیں پھرنے سے۔ بیچ ایک مقام کے کس واسطے کہ
 بیچ ایک مقام کے رہنا نیز ویک انہوں کے گناہ ہے۔
 جیسے حدیث میں آیا ہے من استوی یوماۃ فہو
 مغبون۔ یعنی جو شخص کہ اوس کے دودن برابر ہوں
 وہ زیان کیا گیا ہے۔ بلکہ روز بروز ترقی کرتے ہیں۔ ایک
 مقام سے ساتھ مقام دوسرے کے۔ جیسے کہ کہا ہے رب
 زدنی علما۔ یعنی اے رب زیادہ کر میرا علم۔ یعنی
 مقام میرا۔

دل چہ می بندی دریں فانی جہاں
 ایں جہاں راہم جہانی دیگر است

حکایت ایک شخص نے سوال کیا ابو محمد سہیل رحمہ اللہ
 سے کہ اگر کسی شخص نے توبہ کر لی کسی چیز سے اور ترک
 کرے اس کو پس دل پر اس چیز کا خیال آیا۔ یا وہ چیز
 دیکھی یا سنی۔ پھر لذت پائی دل اس کے نے اس سے اسے
 پس کیا ہے حکم اوس کا۔
 فرمایا حلاوت طبع بشری سے ہے پس اس سے

لاچار ہے اور اس کا ڈر نہیں۔ اور یہ توبہ کو نفی نہیں کرتے۔ لاکن واسطے دفع کمرے نے اوس لذت کے یہ حیلہ ہے کہ رجوع کمرے تو دل اپنے کو طرف حق کے اور شکوہ کمرے تو اوس لذت کا آگے حق کے اور انکار کمرے اس چیز کا بیج دل اپنے کے۔ اور لازم کمرے تو اپنے نفس پر انکار اُس چیز کا۔ اور جدا نہ کمرے تو انکار کو ایک لحظہ دل اپنے سے۔ اور طلب کمرے اللہ تعالیٰ سے یہ کہ بھولا دے اوس حلاوت کو۔ اور مشغول کمرے بیج ذکر اور طاعت اپنی کے۔

پس اگر غافل ہوگا تو اس انکار سے طرفہ عین ڈرتا ہوں میں کہ سلامت نہیں رہے گا تو اوس حلاوت سے اور حلاوت عمل کمرے کی بیج دل تیرے کے پھر اگر بہ تقدیر حلاوت نے عملہ کر لیا تو چاہئے کہ لازم کمرے دل بیج اپنے کے انکار اوس کا۔ اور غمناک ہو دے۔

پس وہ حلاوت ضرر نہ کمرے کی یہ انکار کافی ہے اور اور بلیغ واسطے ہر طالب صادق کے کہ جو تو چاہتا ہے صحت توبہ اپنی کی۔ اور عارف کامل قادر ہے واسطے دفع کمرے حلاوت کے باطن اپنے سے اور پھل ہے اوپر اس کے دفع کرنا اوس کا۔ اور اسباب سہولت اوس کے بہت ہیں واسطے

عارف کے اور جس دل میں لذت دوستی اللہ تعالیٰ کی
خالص صفائی مشاہدہ اور صرف یقین سے ہووے کون سی
لذت باقی رہے بیچ دل اس کے اور حلاوت ہوا کی سبب
نہ ہونے دوستی حق کے ہے۔

حکایت :- ایک شخص نے سوال کیا حضرت سوسی رضی
اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ توبہ کس کو کہتے ہیں۔
فرمایا۔ التَّوْبَةُ فَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ ذِمَّةُ الْعِلْمِ اِلَّا مَا
فَلَحَ حَتَّى الْعِلْمُ۔

یعنی توبہ کوہے ہر چیز سے کہ علم نے بُرا کہا ہو اوس کو
یہاں تک کہ اچھا کہا ہو اوس کو علم نے۔
یعنی توبہ کرے جو شریعت نے منع کیا۔ بلکہ اُس چیز سے
کہ واسطے عوام کے شریعت نے رخصت دی کس واسطے کہ
عوام عاجز ہیں ترک کرنے اوس کے سے۔

چنانچہ شہوات جو کہ شرع میں حلال ہیں پس اس کو بھی
ترک کرے۔ یہ توبہ ظاہر اور باطن کی ہے اور یہ واسطے اُن
لوگوں کے ہے کہ اُن کو کشف ہو گیا ہو ساتھ صریح علم کے
یعنی علم لدنی سے اور یہ توبہ جامع ہے واسطے گناہ ظاہر و باطن
کے اور یہ توبہ اصلی ہے۔ کس واسطے کہ عام غافل ہیں۔

صفت ذمہ قلبیہ سے۔

اور علم کشفی جانتا ہے برائی اُن کی پس باقی نہیں رہتا ہر
جہل آگے علم کے۔ یعنی یہ نقصان اوس کا جانتے ہیں۔ اور
یہ گناہ حالی ہیں اور وہ گناہ شرعیہ۔ پس توبہ ظاہر اور باطن کی
واسطے ظاہر اور باطن کے ہے۔

اور حضرت حسن نواری رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ التَّوْبَةُ
أَنْ يَتُوبَ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ سِوَا مَعَاصِي اللَّهِ تَعَالَى۔

یعنی توبہ یہ ہے کہ توبہ کرے تو ہر چیز سے کہ جو سوئی حق کے
ہے یعنی جو خیال غیرت کا آوے اس سے توبہ کرے جیسے
آیا ہے حدیث میں اِنَّهُ لِيَعَاقِبُ فِي قَلْبِي۔

بیان مقام دوم کہ ورع است

معنی ورع کے یہ ہیں کہ ترک کرے فضولی کو یعنی زیادہ
حاجت سے جو کچھ کہ ہو دے۔ اس کو ترک کرے اس میں سب
آگیا۔ زیادہ کھانا۔ اور پینا۔ اور سونا۔ اور زیادہ کلام
کرنا علیٰ ہذا القیاس۔

جیسے تقویٰ ترک معاصی کو کہتے ہیں۔ اسی طرح ورع
ترک فضولی کو کہتے ہیں۔

اور دلیل حفاظت ترک فضولی کی یہ ہے کہ فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صَلَاةٌ دینکم اور غ
 یعنی کھڑا کرنے والا تمہارے دین کو دروغ ہے۔
 و کس واسطے کہ جو کہ جس قدر باہر آوے گا فضولی
 سے اُس قدر مشغول ہوگا ساتھ خدا کے۔ اور مشغولی ساتھ
 خدا کے عین دین ہے۔

جیسے روایت کرتے ہیں ابی درداء رضی اللہ عنہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے۔
 عن ابی درداء رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم توضأ علی نہر فلما فرغ عن وضوئہ
 افرغ فضله فی النہر وقال یبلغ اللہ تعالیٰ قومًا
 آخر ینفعہم۔

یعنی روایت کرتے ہیں ابی درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 سے کہ تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا اوپر
 نہر کے پس جس وقت فارغ ہوئے وضو اپنے سے ڈال دیا
 بچے ہوئے پانی اپنے کو بیچ اسی نہر کے۔ اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ
 نفع پونچا دے گا۔ اس پانی سے اوروں کو۔

و پس اس سے معلوم ہوا کہ حضرت نے ترک فضولی
 کا کیا۔ اور ضایع ہونا اس پانی کا کہ اگر زمین پر ڈال دیتے

تو ضائع ہوتا۔ اور پھر فرمایا اصحابوں کو واسطے تسکینِ اولیٰ کے کہ اللہ تعالیٰ اس پانی سے اوروں کو نفع دے گا۔ یعنی برکت اس پانی کی تمام نہر کے پانی میں ہو جاوے گی۔ پس نفع ہوگا اون لوگوں کو جو اس نہر سے پانی لیں گے اور اگر آفتابے میں رہتا نفع نہ پہنچتا۔

وقال عمر رضی اللہ عنہ لا ینبغی ظن اخذ بالتقویٰ ووزن بالورع ان یدل لصاحب الدنیا یعنی لائق نہیں اس آدمی کو کہ جو تقویٰ پکڑے اور اندازہ کرے ورع کا یعنی ورع اختیار کرے پس خراب ہووے واسطے اہل دنیا کے یعنی آگے اہل دنیا کے۔

ف کس واسطے کہ خراب ہونا واسطے فضولی کے ہے اور حاجت ضروری حق تعالیٰ دیتا ہے جو تیری قسمت کا ہے جیسے فرمایا ہے حق تعالیٰ نے وما من دابۃ فی الارض الا علی اللہ رزقہا۔ یعنی کوئی چارپایہ نہیں بیچ زمین کے مگر اوپر اللہ کے ہے رزق اس کا حضرت شیخ معروف کرخ رحمتہ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ احفظ لسانک من الملاح کہا بحفظ من الذنوب یعنی نگاہ رکھ تو زبان اپنی کو تعریف سے جیسے نگاہ رکھتا ہے تو گناہ سے۔

ف یہ علامت ترک تدلل کی ہے کس واسطے کہ مدح

کرنے سے تزلزل پیدا ہوتا ہے یعنی اس کو کچھ غرض ہوتی ہے
جب مدح کرتا ہے جیسے فرمایا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
مدحک ذبحک یعنی جس نے مدح کی تیری ذبح کیا تجھ کو۔

نقل ہے :- کہ عمارت محاسن بن اسد کے بیچ کی انگلی
کے اوپر ایک رگ تھی جس وقت کہ آگے اوس کے کوئی
لعام شبہ کا لاتا۔ اور وہ واسطے کھانے اوس کے کے ہاتھ
در اند کرتا وہ رگ ملنے لگ جاتی۔

پس یہ دلالت کرتی ہے قوام دین اس کے کی کورع ہے
کس واسطے کہ اوس کو کمال معرفت حق کی تھی یہاں تک کہ پہنچتا
تھا حقایق اشیاء کو اور ہوا تھا ہر عضو اوس کا عارف ساتھ
حقایق اشیاء کے تاکہ پہچانتا تھا حرمت حرام کو ساتھ انگشت
اپنی کے کس واسطے کہ ہاتھ اوس کا منظر حق کا ہو گیا تھا جیسے آیا
ہے بیچ حدیث کے وید کا القی یبطش بها۔ یعنی ہو جاتا
ہوں میں ہاتھ اوس کا کہ پکڑتا ہے وہ ساتھ اوس کے یہ مشکوٰۃ
شریف میں حدیث ہے۔

نقل ہے :- کسی نے حضرت شبلی رحمۃ اللہ علیہ سے ورع
کے متعلق سوال کیا۔

فرمایا ورع وہ ہے کہ پراگندہ نہ ہوئے دل حق تعالیٰ
سے طرفۃ العین پس یہ عین قوام دین کا ہے ۴
اور سلیمان دارانی کہتے ہیں کہ ورع اول مقام بندہ کا ہے
جیسے قناعت اول مقام رضا کا ہے اور فرمایا بھی ابن معاذ
رضی اللہ عنہ نے کہ ورع اس کو کہتے ہیں کہ کھڑا ہو دے اوپر حد علم
کے بغیر تاویل کے یعنی تاویل اوپر عقل اپنی کے نہ کرے جو کچھ کہ
خدا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے نے فرمایا وہ ہی معنی
کرے نہ اوپر عقل اپنی کے۔

شیخ خواص رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ورع وہ ہے کہ نہ
کلام کرے بندہ مگر راست اگرچہ کوئی راضی ہو یا غصہ ہو اور
کوشش کرے بیچ اس چیز کے کہ جس سے اللہ تعالیٰ راضی
ہو دے پس بیچ بولنا یہ بھی ورع ہے۔

نقل کی۔ ابن جبار رضی اللہ عنہ سے کہ کہتا تھا پہچانتا
ہوں میں ایک شخص کو کہ وہ تین برس مکہ میں رہا اور نہ
پیا آپ زمزم مگر جو بوندیں ڈول اور زسی سے چمکتی تھیں وہ
ہی پیتا۔ اور نہ کھایا طعام فتوح کا جو شہر سے آتا تھا بسبب
شبہہ کے۔

اور فرماتے ہیں خواص رحمۃ اللہ علیہ کہ ورع دلیل خوف

کی ہے۔ اور خوف دلیل معرفت کی اور معرفت دلیل
قرب کی۔ یعنی جس کو خوف ہوگا اس کو ورع ہوگا۔ علی
ہذا القیاس۔

یہ بیان ہے مقام تیسرے کا۔ کہ نام اوس کا زندہ ہے

زہد کے معنی ترک کرنے کے ہیں جیسے ترک کرنا مال کا
اور طلب مرتبہ کا۔ اور فخر کا اور سوائے اس کے اور اقل
مرتبہ اس کا یہ ہے جو حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے
فرمایا ہے۔ زندہ وہ ہے کہ خالی کرے اپنے ہاتھوں کو اوس چیز
سے جو اس کے ملک میں ہے اور خالی کرے دل اپنے کو طلب
اوس چیز سے جو نہ پائی ہے اور نہایت مقام زندہ کا یہ ہے کہ نہ
پرواہ کرے اوس چیز کی جو کچھ کہ ترک کیا ہے اور نہ فخر کرے
ترک اپنے پر بلکہ اعتقاد کرے کہ یہ میرے ملک میں
نہ تھا۔

جیسے حضرت شیخ شبلی رحمۃ اللہ علیہ سے کسی نے سوال
کیا تھا۔ کہ زندہ کس کو کہتے ہیں۔

فرمایا کہ زندہ اصل میں ہے ہی نہیں کیونکہ زندہ ترک
کرنے کسی چیز کو کہتے ہیں۔ پس اگر ترک کسی چیز کو کیا جو اس کی

قسمت میں نہیں تھی تو اس کو نزدیک نہیں کہتے ہیں کس واسطے
 کہ جو تقدیر انہی کے حوصلے کی قسمت اور کسی کے تھی پس
 اس نے ترک کیا تو وہ قسمت اس کی تھی اللہ تعالیٰ نے
 اس کو پہنچا دی۔ اور جو چیز کہ قسمت اس کی ہے
 وہ ترک کر ہی نہیں جاتی۔ کس واسطے کہ قسمت اس کی
 اوروں کو نہیں دی جاتی وہ ہمراہ اس کے ہے اور
 نزدیک اس کے ہے جیسے کہا ہے

آنچه نصیب است بتو می رسد

ورنہ ستانی به ستم می رسد

زرق اس کا اور کو نہیں پہنچ سکتا۔ پس فی الاصل
 نزدیک ہی نہیں مگر اعتباری یا واسطے نفس کے ہٹانے
 کے ہے اس چیز سے کہ وہ وہم کرنے کہ یہ واسطے
 میرے ہے اور نہیں ہے وہ واسطے اس کے۔

لیکن شیخ شہاب الدین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے
 ہیں کہ یہ کلام شبلی رحمۃ اللہ علیہ کا اشارہ ہے اور تقدیر
 کے جو کچھ کہ قلم نے روز ازل کے لکھ دیا پس نسبت
 اس کی نزدیک نہیں ہے۔ لکن اگر نظر اوپر مقدر کے
 کمرے تو قاعدہ اجتہاد اور کسب کا لوٹ جاوے کس واسطے
 کہ اگر نظر اوپر تقدیر انہی اور سعادت اور سفاقت کے

کریں تو ٹوٹ جاتا ہے۔ بیچ منظر عامہ کے قاعدہ اجتہاد اور کسب کا۔ اور فضیلتِ زہد کی جاتی رہتی ہے۔ کیونکہ یہ نہیں سمجھتے ہیں اسرارِ تقدیر کو۔ پس لائق نہیں ہے کہ اعتبار اور پر اس قول کے کریں۔ لاکن معنی قولِ شبلی رحمۃ اللہ علیہ کے اس طرح کرنے چاہئیں کہ قلیل جانے زیادہ اپنے کو بیچ نظر اپنی کے تا عجب اور غرور نہ پو یہ نہایت مرتبہ زہد کا ہے۔

اور شیخ شہاب الدین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ کیونکہ اعتبار نہ کریں ہم زہد کا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رايتما الرجل قد اوتي الزهد في الدنيا و منطقاً فقرأ بوا منه فانه يلقي الحكمة

یعنی جس وقت دیکھو تم کسی شخص کو کہ تحقیق دیا گیا ہے اوس کو زہد بیچ دنیا کے اور فکر بیچ حقائقِ اشیاء یعنی بیچ وحدت کے پس تہذیب ہو و تم اوس کے کہ وہ ملاقی ہوا ہے ساتھ حکمت کے۔ اور نام رکھا ہے اللہ تعالیٰ نے زہدوں کا علماء

قصہ قارون میں جس وقت کہ طالعیان دنیا

نے کہا کہ الَّذِینَ یُرِیدُونَ الْحَیَوَةَ الدُّنْیَا لَیْسَ لَنَا مِثْلُ مَا أُفِیَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِیمٍ
یعنی وہ لوگ جو چاہتے تھے دنیا کو کتنے تھے کہ کیا
خوب ہوتا اگر ہم کو بھی ہوتا مثل قارون کے۔ کہ تحقیق وہ
صاحب حظ عظیم کا ہے۔

پس فرمایا حق تعالیٰ نے حکایت اون مردوں کی کہ
جنہوں نے یہ کیا ہے قول طالبان دنیا کا۔ وَقَالَ الَّذِینَ
أَوْثَرُوا الْعِلْمَ وَفِیْکُمْ ثَوَابٌ لِلّٰهِ خَیْرٌ۔ یعنی کہا اون
لوگوں نے جن کو ہم نے علم دیا تھا افسوس ہے اوپر
متہار سے اسے طالبان دنیا کے جو ہم دنیا کو طلب
کرتے ہو ثواب اللہ تعالیٰ کا اس دنیا سے اچھا ہے۔
اور سہیل عبد اللہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ واسطے
عقل کے ہزار نام ہیں۔ اور واسطے ہر نام کے اون
ہزار سے ہزار ہزار نام اور ہیں۔ اول نام اون
ناموں سے ترک دنیا کا ہے۔ جس کو زہد کہتے ہیں اور
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ اٰیْمَةً یَّهْدُوْنَ بِاٰفِرَانَا لَمَّا

صَبَرُوْا۔ ای عن الدنیا

اور آیا ہے بیچ حدیث کے العلماء امناء الرسل

مَا لَمْ يَدْخُلُوا فِي الدُّنْيَا فَاذْخُلُوا فِي الدُّنْيَا
فَاَحْذَرُوا وَهُمْ عَلَىٰ دِينِكُمْ۔

یعنی علماء امانت دار پیغمبروں کے ہیں واسطے پہچانے
علم کے جب تک کہ نہ داخل ہو دیں بیچ دنیا کے۔ پس
جس وقت کہ داخل ہوں بیچ دنیا پس پہنیز کرو۔ تم
اون سے اوپر دین تمہارے کے یعنی زائل ہوتی ہے
اون سے امانت پیغمبروں کی اور آیا ہے بیچ حدیث شریف
کے۔

لَا يَزَالُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَدْفَعُ مِنَ الْعِبَادِ سَخَطَ
اللَّهِ مَا لَمْ يَبَالُوا مَا نَقَصَ مِنْ دُنْيَاهُمْ فَاذْخُلُوا
ذَلِكَ وَقَالُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ كَذِبَتُمْ
وَلَسْتُمْ بِصَادِقِينَ

یعنی ہمیشہ کلمہ توحید دفع کرتا ہے بندوں سے
غضب اللہ کا جب تک کہ نہیں پروا کریں جو جو نقصان
ہو ااون کا دنیا سے۔ پس جس وقت کہ یہ فعل کریں یعنی دنیا
جننے کا ارمان کریں اور زبان سے کہیں لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ تھوٹے ہو تم نہیں ہو تم صادق اوپر
قول اپنے کے۔

وَنَكُسُ وَاسْطَىٰ كَغَضَبِ اللَّهِ تَعَالَىٰ كَابِ سَبَبِ غَلْبِهِ

حجاب طمانیت اور غفلت کے ہے اور کلمہ توحید سے نفی کرتا ہے۔ ماسوا اللہ کو۔ پس جس وقت کہ دنیا کے جانیکا فکر کیا یا مال یا مرتبہ کا کہ یہ بلائیں ہیں اور پیدا ہوتی ہیں محبت دنیاوی سے اور محبت دنیا کی نفی کرتی ہے توحید کو پس جو زبان سے کلمہ توحید کہے اور دل میں دوستی دنیا کی ہو تو اللہ تعالیٰ جہنم دلاتا ہے اوس کو کہ تو میری دوستی میں سچا نہیں۔

اور سہیل عبد اللہ فرماتے ہیں کہ تمام اعمال نیک واسطے زیادہوں کے ہیں۔ اور ثواب زیادہ کا زیادہ ہے سوائے اون کے واسطے زیادہ کے۔

اور ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ جس شخص کا نام زیادہ رکھا گیا دنیا میں پس نام رکھا گیا وہ ساتھ ہزارہ نام محمود کے اور جو شخص کہ نام رکھا گیا کساخیا میں دیبا دار یعنی بیچ دوستی دنیا کے نام رکھا گیا وہ ساتھ ہزارہ نام بدوں کے۔

اور شیخ سری سفلی کہ زہد ترک کرنے خوشی نفس کو کہتے ہیں اور جو کچھ کہ خوشی دنیا کی ہے اس میں تمام آگئی دوستی مال و مرتبہ کی اور دوستی منزلت و محبت اور سہرا بنے دنیا کی۔

اور شیخ شبلی رحمۃ اللہ علیہ دوسری جگہ فرماتے ہیں کہ زہد غفلت ہے کس واسطے کہ دنیا لاشیء ہے۔ پس زہد بیچ لاشیء

کے غفلت سے مراد اس قول سے یہ ہے کہ نہ ہر اپنے کو خیال میں نہ لائے بلکہ بیچ سمجھے۔

اور کہتے ہیں بعض بزرگان کہ جس وقت کہ دیکھ دینا کو حقیقہ اور لاشیٰ پس نہ کہہ کر تے ہیں نہ ہر کا بیچ دنیا کے یعنی زیادہ اپنے کو ناچیز جاننے پر معنی تو لاشیٰ کے ہیں کہ دنیا لاشیٰ ہے اور نہ ہر کا بیچ لاشیٰ کے غفلت ہے یعنی اپنے کو شمار میں نہیں لاتے۔

اور شیخ شہاب الدین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک نہ ہر کا معنی اور ہیں۔ وہ یہ ہیں کہ باہر آوے اختیار اپنے سے بیچ نہ ہر کے کس واسطے کہ نہ ہر نے قبول کیا نہ ہر کو اور ارادہ کیا نہ ہر کا۔ پس ارادہ اس کا سند کیا گیا ہے ساتھ علم اس کے کے یعنی جب اس کو معلوم ہوا کہ دنیا بیچ ہے جب نہ ہر اختیار کیا اور علم اس کا ناقص ہے۔ پس جس وقت کہ قائم ہوا بیچ مقام ترک ارادہ کے اور باہر آیا اختیار اپنے سے کھول دے گا اللہ تعالیٰ اس کو مراد اپنی اس وقت یعنی جو کچھ کہ ارادہ حق کا ہو گا اور پس اللہ تعالیٰ کشف کر دے گا یا جانتا ہے تحقیق مراد اللہ تعالیٰ کے۔ اس شخص سے یہی ہے کہ اس کو متلبس ساتھ کسی چیز کے دنیا سے بیچ ہر چیز کے کہ داخل کرے اور اس کو اللہ تعالیٰ بیچ کسی شے کے دنیا سے پس وہ چیز نقصان نہیں کرے گی۔ نہ ہر اس کے کو پس داخل ہونا

اوس کا بیج اوس شے کے ساتھ اختیار اللہ تعالیٰ کے اور
 اذن اوس کے کے ہے۔ پس یہ ہے نزدیک اللہ اور زیادہ
 نزدیک کو برابر ہے ہونا نہ ہونا دنیا کا کس واسطے کہ ترک کرنا
 اوس کا دنیا کو اور اختیار کرنا اوس کا دنیا کو ساتھ اختیار اللہ
 تعالیٰ کے ہے۔ پس یہاں ہے نزدیک اللہ۔

اور شیخ شہاب الدین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ
 دیکھا ہے میں نے کئی عارفوں کو ٹھہرے ہوئے بیج اس مقام
 کے اور زیادہ اس مقام سے ایک اور مقام بڑا ہے۔ نزدیک
 میں وہ یہ ہے کہ عارف کو بخشتا ہے اللہ تعالیٰ اختیار بسبب
 فسادِ علم اور پاکی نفس اس کے کے بیج مقام بقا کے
 پس نزدیک کرتا ہے نہ ثالث یعنی تیسرا اور ترک کرتا ہے پیچھے اول
 کے جس قدر کہ اشتغال کیا تھا۔ بیج فتنے دنیا کے ساتھ اذن
 اللہ تعالیٰ کے اور بخشتا ہے اوس کو اللہ تعالیٰ اختیار
 موہولی۔ پس ترک کرتا ہے وہ دنیا کو اس مقام میں
 ساتھ اختیار اپنے کے اور اختیار اس کا عین اختیار
 حق ہے۔ پس تحقیق اختیار کیا اوس مرد نے ترک دنیا
 کو ساتھ متابعت انبیاء اور صالحین کے اور دیکھتا ہے
 ہے کہ تحقیق اخذ دنیا کا بیج مقام نزدیک دوسرے کے کہ
 نزدیک اللہ ہے۔ اذروئے سہولت کے تھا اوپر نفس

اوس کے اللہ تعالیٰ نے داخل کیا تھا اور پورا اوس کے
 بسبب ضعف اس کے کے تاپائے نہایت قوی حال انبیاء
 اور صالحین صدیقین سے پس ترک کرتا ہے اس سہولت
 کو کہ حاصل ہوئی تھی اوس کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے واسطے
 باقی رہنے خوشی اوس کی کے ساتھ حق کے ۔ پس ترک کرتا
 ہے اوس کو واسطے حق کے اور کبھی کبھی لیتا بھی ہے اوس
 سہولت کو باختیار اپنے کے واسطے تدبیر کے ساتھ صریح
 علم کے ۔ یعنی علم کشفی سے ۔ اور یہ مقام تصرف قوی عارفوں
 کا ہے کہ نہ بد کیا ہے انہوں نے نہ بد تمیز واسطے
 حق کے ۔

یہ بیان ہے جو تھی مقام کا کہ اوس کا نام صبر ہے

صبر اوس کو کہتے ہیں کہ جس کو نفس چاہے
 اوس کو اوس سے پسند کرے نفس کو شکوہ تکلیف
 سے سوائے حق کے یعنی اوروں سے تصرف دعا
 خیر نہ کرے ۔

جیسے اشارہ کیا ہے سہل عبد اللہ نے ادنیٰ مقام
 اوس کے کا کہ الصبر انظار الفرج یعنی صبر وہ ہے

کہ انتظار ہی کرے فرحت کی اللہ تبارک و تعالیٰ سے اور یہ
افضل بندگی اور اعلا ہے کس واسطے کہ اس نے
بند کیا نفس کو شکوہ سے ساقہ غیر کے جو اُمید رحمت
کی اللہ تعالیٰ سے رہتا ہے۔ پس فرحت چاہتا ہے حق سے
کیونکہ غلام شکوہ تکلیف کا نہیں کرتا ہے سوائے مولیٰ
اپنے کے۔

اور بعضے کہتے ہیں صبر یہ ہے کہ صبر کرے تو کہ صبر سے
یعنی بند کرے نفس اپنے کو طلب فرحت سے جب سچا
ہوگا بیچ صبر کے اور درد ہووے ادا وہ نفس اپنے سے
چنانچہ کہا اللہ تعالیٰ نے۔

وَالضَّالِّينَ فِي الْبَاسَاءِ وَالضَّالِّينَ فِي الْبَاسِ
الْبَاسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ
الْمُتَّقُونَ ۝

یعنی صبر کرتے ہیں بیچ سختی درد دکھ کے اور
مصلحتوں کے اور وقت مقابلہ دشمنوں ظاہر و باطن کے
وہ لوگ ہیں جو صادق ہیں اور وہی متقی ہیں۔

شیخ الشیوخ نے غوارت شریف میں معنی اس کے
لکھے ہیں کہ ای مقاتلہ الاعدا الظاہر والباطن
متمکنین فی صبرہم لا یطلعون الی الفرح۔ یعنی

نہیں چاہتے ہیں فرحت کو حق سے یعنی ارادہ اپنے کو
پیچ ارادہ حق کے گم کرتے ہیں۔

اور بعض بزرگ کہتے ہیں کہ واسطے ہر شے کے جوہر ہے
کہ قائم رہتے ہیں ساتھ اوس جوہر کے تمام اوصاف اوس
شے کے اور جوہر انسان کا عقل ہے اور جوہر عقل کا صبر ہے
پس صبر لگام نفس کی ہے اور لگام سے تابع رہتا ہے اور صبر
جاری رہتا ہے پیچ صابو کے ہر لمحہ جیسے سانس پیچ انسان
کے جاری رہتے ہیں۔ کس واسطے کہ یہ صابر محتاج ہے
ساتھ صبر کے تمام منہیات لمبومات ظاہری و باطنی
سے یعنی ہر لمحہ نفس کو ان سے روکتا ہے جیسے کسی نے
دوہرہ کہا ہے۔

دوہرہ

ستی پتنگ اور سورمان ایک گھڑی گنہگار

نت اٹھ من سے جھو جھنا بن کھاڈو سگرا

اور علم دلالت کرتا ہے منہیات کو اور صبر قبول کرتا
ہے ہٹنا اوس سے اور نفع نہیں دیتی ہے دلالت علم کے
بغیر قبول صبر کے اگرچہ علم اوس کو ڈراتا ہے یعنی اگرچہ
یہ جانتا ہے کہ بری بات ہے اور اوس کے کرنے سے
معذب ہو گا۔ مگر جب تک صبر نہ کرے گا کچھ فائدہ اُس

علم کا نہیں اور صبر و علم لازم و ملزوم ہیں جیسے کہ روح اور بدن مخلوط نہیں رہتا ہے اور ان سے ایک بغیر دوسرے کے۔ اور مصدر یعنی جگہ نکلنے اور ان کے کی قوۃ عقلیہ ہے اور یہ دونوں یعنی علم اور صبر نزدیک نزدیک ہیں سبب ایک ہونے مصدر کے۔ اور ساتھ صبر کے غالب ہوتا ہے اوپر نفس کے۔ اور ساتھ علم ترقی کے کرتا ہے طرف روح کے اور یہ دونوں بہ زرخ اور جدا کرنے والے ہیں۔ روح اور نفس کے اس واسطے روح اور نفس اپنی اپنی جا پر مستقل ہیں اسی واسطے صریح، عدل اور صحبت اعتدال کی ہے واسطے قلب کے جبکہ صبر کیا غالب ہوا اوپر نفس اپنے کے اور پوچھا اوپر جذبہ قلب کے اور جس وقت کہ متحقق ہوا ساتھ علم کے باقی رہیں گے روح اوپر صفت اپنی کے یعنی ترقی کرے گی۔

پس اس میں صریح عدل ہے اور صحت ہر ایک کی بیچ مقام اپنے کے اس واسطے نقصان نہ ہوگا ایک سے دوسرے کو اور صحت اعتدال کے واسطے دل کی ہے واسطے عمارت آخرت کے اور دنیا کی اسی واسطے کہا ہے کہ بزرگی روح کی سبب اعتدال قلب کے ہے واسطے بدن کے۔ جیسے آیا ہے بیچ حدیث کے۔

ان فی جسد ابن آدم لمضغۃ وراذ اصلحت
صلح الجسد اكله وراذ افسدت فسد الجسد اكله
وہی القلب ۔

یعنی بیچ بدن آدمی کے ایک ٹکڑا گوشت کا ہے جس
وقت کہ وہ اچھا رہتا ہے اچھا رہتا ہے تمام بدن
اور جس وقت کہ فساد پڑ جاتا ہے اس ٹکڑے گوشت میں
فساد پڑ جاتا ہے تمام بدن میں وہ ٹکڑا گوشت کا دل ہے
اور ان دونوں میں سے ایک درمیان سے اکٹھا کھڑا ہو
میل کرے گا ایک اون سے ساتھ دوسرے کے ۔ یعنی
روح اور نفس آپس میں مل جاویں گے ۔ یعنی پایا علم کو جب
کہ وہ صبر میل کرے گا نفس روح سے پس وہ روح کو مکرر
کر دے گا ۔ اور غالب ہو جاوے گی ظلمت اوپر دل کے
پس باطل ہوگی اعتدال قلب کی اور جس وقت کہ پاوے گا
صبر کو بغیر علم کے میل کرے گی روح ساتھ نفس کے پس
کس واسطے نہ ہو صبر جو ہر عقل کا اور جو ہر عقل کہ جو ہر انسان
کا ہے ۔ اور اجر واسطے صابر ہونے کے ہے بغیر حساب
کے جیسے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے ۔

اِنَّهَا يُؤْتِي الصَّابِرُونَ اَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ
كُلُّ اَجَلٍ اَجْرُهُ بِحِسَابٍ وَاَجْر الصَّابِرِينَ بِغَيْرِ

پر اور کہا ہلاک کرے تیرے تمہیں اللہ تعالیٰ کون سی چیز
 اشد ہے بیچ صبر کے وہ کہہ کہا سائل نے عن اللہ یعنی خدا سے
 صبر نہیں ہوتا۔ پس لغزہ مارا شیخ شبلی رحمۃ اللہ علیہ نے بھروسہ
 سننے ہی اس کلام کے اور قریب تھا کہ جان نکل جاوے۔
 شیخ شہاب الدین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ معنی عن
 اللہ کے یہ ہیں کہ اولٹا ہٹتا ہے بندہ اپنے مولا سے۔ اذروئے
 حیا اور بزرگی حق کے بیچ اخس مقام مشاہدہ کے بسبب معلوم
 کرنے تعظیم امر تجلی کے یعنی بیچ وقت فاقہ مشاہدہ ذات کے
 حیا کرتا ہے بندہ ساتھ دیکھنے حقارت لینے یعنی حق کو بزرگ
 جانتا ہے اور اپنے کو حقیر اور ہوتا ہے بعیرت اس کی کوکھنا یعنی نہیں دیکھ
 سکتا اور غائب ہوتا ہے جگہ محضر کے اور چھپاتا ہے اپنے کو کبیبہ
 معلوم کرنے بڑائی دیدار کے۔

پس روح صبر کرتی ہے مشاہدہ سے بدشواری۔ پس یہ
 اشد صبر ہے۔ کس واسطے کہ دل چاہتا ہے مداومت اس
 حال کی یعنی حقارت اپنی بزرگی ذات کی اور روح چاہتی
 ہے کہ مکتعل ہووے بعیرت اس کے ساتھ پھر لے تو رہا
 کے جیسے نفس چھوڑتا ہے عام سے بیچ حال صبر کے یعنی
 صبر نہیں چاہتا ہے حظوظ اپنے سے اسی طرح روح نہیں
 چاہتی ہے صبر بغیر دیکھنے حق کے پس اشد صبر عن اللہ یہ ہے

اور یہی ہے صبر فی اللہ اور للہ اور باللہ۔
 اور شیخ ابوالحسن بن سالم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں
 کہ صابروں کی تین قسم ہیں

ایک متصبر، اور ایک صابر، اور ایک قبیح،
 متصبر وہ ہے کہ صبر کرے فی اللہ پس وہ متصبر کبھی صبر
 کرتا ہے، اور کبھی جزع کرتا ہے یعنی فریاد کر اٹھتا
 ہے۔

اور صابر وہ ہے کہ صبر کرے فی اللہ وللہ یہ جزع
 نہیں کرتا ہے۔ لیکن اوس سے اُمید ہے شکوے کی اور
 ممکن ہے کہ اوس سے جزع ہو جاوے گی۔

اور قبیح وہ ہے کہ صبر کرے فی اللہ اور للہ واللہ
 پس اگر اوپر اوس کے تمام بلیات زمانہ کی وارد ہوئیں
 نہیں فریاد کرے گا۔ یعنی نہیں نکلے گا وہ فنا اپنی سے
 اور بقا اپنی سے اور یہ جہت حقیقت اور وجوب کی ہے
 بلا تغیر لکن فریاد کرے گا جہت رسوم سے و جہت
 خلقت سے یہ وہ ہے کہ صبر کرتا ہے ساتھ اوس کے للہ۔

اور اشارہ کیا ابن سالم رحمۃ اللہ علیہ نے درمیان صبر
 اور عیم صبر کے اور درمیان جزع اور تغیر کے طرقت
 ظہور حکم یقین کا بیچ اس کے وہ کہ اقتضا کرتا ہے واسطے

قنا اور بقا کے کس واسطے کہ یہ دونوں موجب ہیں واسطے
 نہ ہونے جزع اور تغیر کے یعنی اس حال میں جزع نہیں کر لیا
 اور جزع کرے گا۔ جس وقت کہ ظہور صفات بشریت کا
 ہوگا۔

اور حضرت جعفر صادق رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ
 امر کیا اللہ تعالیٰ نے انبیاءوں کو ساتھ صبر کے۔ اور نصیب
 کیا حظ علی صبر کا واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کے کس واسطے کہ ہوتا صبر اولیٰ کے کا ساتھ خدا کے ہے
 نہ ساتھ نفس اپنے کے جیسے کہا ہے اللہ تعالیٰ نے ---
 وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ ۔

نقل ہے :- ایک شخص نے سوال کیا شیخ شبلی
 رحمۃ اللہ علیہ سے صبر کا۔

پس شیخ شبلی رحمہ کلام کرتا تھا کہ اوسی وقت کثرت
 نے ڈنگ مارا۔ پس شیخ شبلی سوزن سے اوس ڈنگ
 کو چیرتا تھا۔

پس اس شخص نے کہا کہ کس واسطے اس بچہ کو دفع
 نہیں کیا فرمایا شیخ شبلی نے کہ حیا آئی مجھے حق تعالیٰ
 سے کہ جس حال کا کلام کروں پھر اوسی کلام کی مخالفت

کہوں۔

نقل ہے :- حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ حق تعالیٰ نے بزرگی دی مومنوں کو ایمان سے اور ایمان کو عقل سے اور عقل کو صبر سے۔ پس ایمان زینت مومن کی ہے اور عقل زینت ایمان کی اور صبر زینت عقل کی ہے۔

بیان پانچویں مقام کا

کہ نام اوں کا فقر ہے

معنی فقر کے یہ ہیں کہ حاجت ہووے کسی کو مال کی پس وہ نہ بد کرتا ہے بیچ کر کہہ کر غنیمت مال اور مرتبہ کے۔ اور ادنیٰ مقام فقر کا یہ ہے کہ کہا ہے ابن جبار رحمۃ اللہ علیہ نے۔

فقر وہ ہے کہ نہ ہووے نزدیک اس کے کوئی چیز کہ وہ جس کا محتاج ہو اور اگر ہووے نہ ہووے اس کے تئیں یعنی ملک اپنے سے باہر کر دے اور اوسط مقام

فقر کا یہ ہے کہ نہ ہو دے تجھ کو حاجت سوائے حق کے
یہاں تک کہ ہو دے تو بے پرواہ ساتھ خدا کے ماسوا اول
کے سے پس ادنیٰ مقام میں جو پہلے ذکر ہوا ہے حاجت باقی تھی
ساتھ غیروں کے اور اس مقام میں حاجت نہیں ہے
پس یہ فقر جملہ احوال سے ہے۔

جیسے کہا ہے کتانی رحمۃ اللہ علیہ نے جس وقت کہ صحیح
ہو دے فقر ساتھ خدا کے صحیح ہو دے غنا ساتھ اس کے
کہ سوائے خدا کے پرواہ اور کی نہ رہے۔ کس واسطے کہ فقر
اور غنا یہ دونوں حال ہیں تمام نہیں ہوتا ہے ایک اور
سے مگر ساتھ دوسرے کے۔

اور اعلیٰ مقام فقر کا یہ ہے کہ آرام نہ ہو دے اس کو ساتھ
نہ ہونے کسی چیز کے اور اگر کچھ ہو دے تو خرچ کر دے وہیں
اس کو یعنی اگر کچھ نہ ہو تو کسی سے سوال نہ کرے۔ اور اگر ہو تو
خرچ کر دے رکھے نہیں۔

اور بعضے کہتے ہیں کہ اگر ہو دے تو بے قرار ہو جاوے
یعنی جب تک اس کو خرچ کرے نہیں آرام نہیں ہو دے
چنانچہ آیا ہے حدیث شریف میں صحیح بخاری شریف سے۔

عن عقبۃ ابن الحارث قال صلیت مع النبی صلی
اللہ علیہ وسلم العصور فلما سلم قام سرا یعاد خل علی

بعض نسائه ثم خرج ورأى ما في وجوه القوم من
تعجبهم بساعة فقال ذكرت وأما في الصلوة تبرأ عندنا
فكرهت أن يمسى أو يبیت عندنا فاصرت تقسمه
یعنی روایت کرتے ہیں عقبہ بیٹے حادثہ کے کہ نماز پڑھی
میں نے عصر کی ساتھ بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پس جس وقت
کہ سلام پھیرا کھڑے ہو گئے۔ بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جلدی سے
اور گئے بعضے اپنی عورتوں کے پاس پھر اٹھے آئے اور دیکھا
حضرت نے بیچ چہروں آدمیوں کے کہ متعجب ہو رہے ہیں لوگ
بسبب شتابی جانے حضرت کے۔ پس فرمایا حضرت نے کہ یاد
آیا مجھ کو بیچ منار کے ایک ٹکڑا زر کا کہ نزدیک میرے تھا
پس مکروہ مانا میں نے اوس کو کہ وہ رات تک رہے میرے پاس
پس فرمایا میں نے واسطے خرچ کرنے اوس کے کے

نقل ہے

کہ حضرت ویراج رحمۃ اللہ علیہ کہتے تھے کہ میں جاووب
یتا تھا اپنے استاد کے مکان میں واسطے سرمہ والی کے کہ غم
ہو گئی تھی میں اوس کو ڈھونڈتا تھا پس پایا مجھ کو اوس کوڑے
میں ایک قطعہ زر کا۔ پس میں حیران ہوا کہ تارک کے مکان
میں زر کے ٹکڑے کا کیا کام جس وقت کہ آیا استاد میرا کہا

میں نے اوس کو کہ میں نے بیچ حجرہ تیرے کے ایک ٹکڑا
 زرہ کا یا یا ہے استاد نے کہا کہ ہاں میں نے بھی دیکھا تھا رکھو
 اوس کو حجرہ میں۔

پھر دوسری مرتبہ کہا کہ اوس کو بازار میں لیجا اور کچھ خریدا
 کر لا۔ پھر میں نے کہا کہ قسم ہے تم کو خدا کی کہ مجھ کو احوال اس
 زرہ کا کہو کہ تم تو تارک تھے یہ کس واسطے رکھا تھا۔ کہا اوس نے
 کہ میں نے ساری عمر میں زرہ اور سیم سوائے اس ٹکڑے کے
 نپایا ہے پس ارادہ کیا تھا میں نے کہ وصیت کروں گا میں کہ
 اس کو میرے کفن میں سی دینا۔ تاکہ دون میں اللہ تعالیٰ کو کہ
 تمام عمر میں یہی دیا تھا لے لے۔

اور حضرت ابراہیم خواص رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ فقیر چاہا
 بزرگی کی ہے۔ اور لباس پیغمبروں کا اور شعار صالحوں کا
 ہے۔

اور سہل عبد اللہ کہتے ہیں کہ فقر صادق وہ ہے کہ نہ
 سوال کرے اور نہ رد کرے اور نہ بند کرے۔

و یعنی علامت فقر صادق کی یہ ہے کہ نہ طلب کرے
 خدا سے اور نہ غیر سے۔ لیکن خدا سے سبب استغنا اپنے کے
 اللہ نے بخشا ہے نہیں اور طلب کرتا۔ اور غیروں سے اس کو
 نہیں طلب کرتا کہ وہ غیر جانتا نہیں اور نہ اس واسطے نہیں کہ

کہ وہ معطی خدا کو جانتا ہے اور نہ اس واسطے نہیں کرتا۔ کہ وہ مستغنی ہے ساتھ معطی کے۔ عطا اس کے سے یعنی اس کو اعتماد ہے کہ وہ دینے والا ہے۔

نقل ہے

ابو علی رودباری سے کہ کہتا تھا مجھ سے سوال کیا حضرت ذقاق رحمۃ اللہ علیہ نے اور پوچھا کہ یا اباعلی کس واسطے ترک کرتے ہیں فقرا لینے مبلغ کو یعنی فتوح کو بیچ وقت حاجت کے یعنی اون کو حاجت بھی ہوتی ہے لیکن قبول نہیں کرتے۔ ابو علی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ کہا میں نے ذقاق کو۔ کہ یہ بے پرواہ ہیں ساتھ معطی کے عطا اس کی سے کہا ذقاق نے سچ ہے لیکن میرے دل میں اور سوال آیا ہے۔ کہا کہہ۔ کہا اون کو نفع نہیں دیتا ہو ناشی کا جس وقت کہ ہوتا ہے فاقہ اون کا واسطے حق کے اور نقصان نہیں کرتا فاقہ اون کا جس وقت کہ ہو فاقہ وجود اون کا ساتھ خدا کے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ فقر وہ کہ وقوف حاجت کا اور پہلے دل کے ہو وہ دور کرے اس حاجت کو دل سے واسطے حق کے۔

اور کہا ہے مستوفی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ فقیر وہ ہے کہ اگر

کچھ ہو تو مغرور نہ ہو اور اگر نہ ہو تو غم نہ کرے۔
 اور یحییٰ معاذ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ فقیر وہ ہے کہ اگر
 مستغنی ہو وے ساتھ خدا کے اوس حالت میں کہ اوس کے
 پاس کچھ بھی نہ ہو وے۔

اور ابو بکر تو سی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ مدت تک سوال
 کرتا تھا میں یعنی یاروں سے بیع مقدمہ معنی اختیار کر کے فقیر کے
 اوپر تمام چیزوں کے پس ہر کوئی جواب دیتا تھا مگر تسلی نہیں ہوتی
 تھی پیچھے سوال کیا میں نے نصر بن حمامی سے اوس نے کہا کہ یہ اول
 منزل توحید کی ہے پس تسلی ہوئی میری۔

نقل ہے

ایک شخص نے فقر کے معنی ابن جبار رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا
 وہ چپ ہو گئے پھر ناز پڑھی اور بیچ حجرہ کے گئے پھر آئے اور
 جواب دیا۔ اور کہا کہ میرے پاس ایک ورم تھی اوس کو میں خرچ
 کر کے آیا ہوں شرم آئی مجھ کو خدا سے کہ کلام فقر کا کروں۔ اور
 میرے پاس کچھ شئی ہو۔

اور ابو بکر بن طاہر کہتے ہیں کہ فقیر وہ ہے کہ نہ ہو وے
 رغبت بیچ دل اس کے کسی چیز کی اور اگر ہو وے نہ
 تجاوز کرے رغبت اس کی کفایت اس کی سے یعنی جس قدر

حاجت ہو دے اتنی میں بہ غبت کرے ۔
 شیخ فارس کہتے ہیں کہ دیکھا میں نے کئی درویشوں کو
 بھوکے اور اثرہ بقراری بھوک کا ادب اور ان کے ظاہر نقصا
 پس کہا میں نے کہ کس واسطے، سوال نہیں کرتے ہوتا کوئی تم
 کو طعام دے کہا ڈرتے ہیں ہم کہ اگر سوال کر میں اور دے
 نہیں تو گناہگار ہوں ۔

بیان چھٹا مقام کا

کہ نام اوس کا شکر ہے

شکر اوس کو کہتے ہیں ۔ کہ پہچانے نعمت کو نعمت دینے
 والے سے یعنی بزرگوں نے کہا ہے کہ شکر اوس کو کہتے ہیں
 کہ غائب ہو دے نعمت سے ساتھ نہ دیکھنے منعم کے کس واسطے
 کہ نہ دیکھے گا منعم کو جب تک کہ شکر نہیں کرے گا بلکہ دیکھے گا
 نعمت میں منعم کو پس غائب ہو گا شکر سے پہنچ تو حیدر اوسکی
 کے یہ اعلیٰ مقام ہے شکر کا اور اوسط مقام شکر کا یہ ہے ۔
 جیسے کہا ہے کھجی معاذ رحمۃ اللہ علیہ نے کہ نہیں ہے شاکر
 جب تک کہ شکر کرے اور نہایت شکر کا حیرت ہے کیونکہ

شکر بھی خود نعمت ہے۔ پس اس پر بھی شکر لازم ہے اور وہ شکر بھی نعمت ہے اور اس پر بھی پھر شکر لازم ہے۔ نہایت حیرانی ہے۔ پس یہ حیرانی عین شکر کا مقام ہے

جیسے حکایت ہے۔ ایک دن حضرت داؤد علی نبیا و علیہ السلام نے حضرت حق تعالیٰ سے عرض کیا کہ اہل کونکر شکر کروں میں تیرا طاقت شکر نے میرے کی نہیں رہے کھتا ہوں مگر تو قوت شکر کی دے گا جب شکر ادا ہو گا۔

پس فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ اگر اقرار اپنے عجز شکر کا کیا۔ اور حیران رہا تو بیچ شکر کے یہ مقام عین شکر کا ہے کس واسطے کہ حقیقت شکر کی پہچاننا نعمت کا منعم سے ہے پس جس وقت کہ پہچانے تمام نعمت منعم سے۔

پس یہی ہے حقیقت شکر کی اور ادنیٰ مقام شکر کا یہ ہے کہ ظاہر کرے شکر نعمت کا اور شمار کرے نعمتوں کا۔ کہ یہ نعمتیں تو نے دی ہیں

پس اس کو ظاہر کا شکر کہتے ہیں۔

اور باطن کا شکر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے مدد مانگے اور نعمتوں سے ادب طاعت اس کی کے۔ اور پرہیز مانگے بچنے گناہوں سے پس یہی ہے شکر نعمت کا جیسے کہ آیا ہے بیچ

حدیث شریف کے قال علیہ السلام اول من یدعی
الی الجنة يوم القيمة الذین یحمدون الله فی السجود
والضواآء۔

یعنی اول بلائے جاویں گے طرف جنت کے دن قیامت
کے وہ لوگ جو شکر کرتے ہیں بیچ دکھ کے اور سختیوں کے
اور آیا ہے بیچ حدیث شریف دوسری کے ۔

قال علیہ السلام من انشأ فصبر و أعطى
فشکر وظلم فاستغفر قبل فہا بالہ قال اولئک
لہم الا من وہم مہتدون

یعنی فرمایا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو
شخص کہ مبتلا ہووے ساتھ کسی بلا کے پس صبر کرے اور
جو نعمت کہ اوس کو ملی ہے اوس پر شکر کرے اور اگر کسی
نے ظلم کیا ہو اوس پر پس معاف کر دے اور جو آپ نے کسی
کو ستایا ہو بخشادے پھر پوچھا اصحابوں نے کہ کیا درجہ
ہوگا اس کا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۔ فرمایا یہ وہ
لوگ ہیں کہ واسطے اون کے امن ہے اور وہی ہیں
ہدایت کئے گئے ۔

اور حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ
فرض شکر کا یہ ہے کہ اگر ارادہ نعمت کا کرے ساتھ دل

اور زبان کے اور آیا ہے بیچ حدیث شریف کے کہ افضل
الذکر لا اله الا الله و افضل الدعاء الحمد لله
یعنی سب ذکر وں سے بڑا ذکر کلمہ طیب کا ہے
اور سب دعاؤں سے بہتر دعا الحمد لله ہے۔

اور بعض علماء نے معنی اس آیت کے رکھے ہیں
وَابْتَغِ عَلَيْكُمْ نِعْمَةً ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً۔

یعنی کرے اوپر تمہارے نعمت ظاہر کی اور باطن کی مراد
نعمت ظاہر سے معاف کرنا گناہوں کا۔ اور فرائض رزق کی
ہے اور نعمت باطن سے مراد بلیات اور فقر کی ہے یہ نعمت
آخر دی ہے۔

کس واسطے کہ واجب ہوتا ہے اوپر اوس کے اُن
بلیات اور فقر سے جزا اور درجہ۔

پس حقیقت شکر کی یہ ہے کہ دیکھو تمام ذکر اور سکھ
کو جو اوس کی تقدیر میں اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے نعمت حق کی
طرف سے لیکن جو چیز کہ دین میں تیرے نقصان کرے اوس
کو نعمت نہ جانے۔ کس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو نہیں
دی ہے۔ بندہ مؤمن کوئی چیز کہ وہ اس کے حق میں نعمت
نہیں ہے۔ لیکن جو نعمت کہ دنیا میں دی ہیں ان کو تو
جانتے ہیں اور سمجھتے ہیں کس واسطے کہ وہ ظاہر ہیں اور

نعمت باطن کی بیچ آخرت کے ہیں یعنی درجہ اور اجر میں عوض
 اُن دکھوں کے جو دنیا میں اوس نے پائے ہیں یا بخشش گناہوں
 کی ہے واسطے عاموں کے۔ پس جاننا تو نے کہ اللہ تعالیٰ شفیق
 ہے اوپر تیرے بچہ سے اور جانتا ہے اوس مصلحت کو جو
 تیرے حق میں بہتر ہے وہی کرتا ہے لیکن تو نہیں جانتا
 ہے اور جو چیز کہ تجھ کو حق تعالیٰ نے دی ہے تیرے حق میں
 وہ نعمت ہے خواہ ضرر ہو یا آرام ہو پس اوس پر شکر
 کرے۔

بیت

بدرد و صاف ترا حکم نیست دم در کش
 کہ ہر چہ ساقی مار یخت عین الطاف است

بیان سالوین مقام کا

کہ نام اوس کا خوف ہے

خوف معنی ڈر کے ہیں آیا ہے بیچ حدیث شریف کے
 کہ راس الحکمة مخافة الله یعنی سر تمام حکمتوں کا اللہ تعالیٰ
 کا ڈر ہے۔

اور آیا ہے پیچ حدیث شریف و دوسری کے۔

انہما قال کان داؤد النبی علیہ السلام یعودہ
الناس یظنون ان بہ مرضا و ما بہ مرضا الا
خوف اللہ تعالیٰ و الحیاۃ منہ۔

یعنی تحقیق فرماتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
کہ رہتے تھے حضرت داؤد نبی علیہ الصلوٰۃ والتسلیم ایسے
کہ پوچھتے تھے آدمی اون کو اس گمان سے کہ تحقیق یہ
مریض ہے اور نہیں تھا اس کو مرض مگر خوف اللہ تعالیٰ کا
تھا اور حیا اول سے۔

اور عمر و مشقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ خائف یعنی ڈرنے
والا وہ ہے کہ خوف کرے اپنے نفس سے زیادہ خوف
شیطان سے۔

اور بعضے بزرگان کہتے ہیں کہ خائف او سے نہیں کہتے
ہیں کہ رووے اور آنکھوں کو منسلے لیکن خائف وہ ہے
کہ ترک کرے اس چیز کو جس سے ڈرتا ہے کہ اس کے کرنے
سے عذاب ہوگا۔

اور بعضے بزرگان کہتے ہیں کہ خائف وہ ہے کہ نہ ڈرے
واسطے اپنے نفس کے کہ میں معذوب ہوں گا بلکہ ڈرے از
روئے حلال و بزرگی حق کے یعنی اس کی بے فرمائی ہونے

سے ڈرے ۔

اور سہل عبد اللہ کہتے ہیں کہ خوف مانند مرد کے
ہے اور رہا مانند عورت کے پس ان دونوں سے پیدا ہوئی
ہے حقائق ایمان کی جیسے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے وَلَقَدْ وَصَّيْنَا
الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ
یعنی تحقیق وصیت کری تھی اُن لوگوں کو دی ہم نے کتاب
پہلے تمہارے سے اور نصیحت کرتے ہیں ہم تم کو یہ کہ ڈرو
تم اللہ تعالیٰ سے ۔

ف کہتے ہیں کہ یہ آیت قطب قرآن کی ہے کہ مدار
تمام امر کا اوپر اس کے ہے

اور کہتے ہیں کہ جمع کری اللہ تعالیٰ نے واسطے خائفوں
کے وہ چیزیں کہ جدی جدی کری ہیں واسطے مومنوں کے وہ
یہ ہیں۔ ہدایت اور رحمت اور علم اور رضوان فرماتے ہیں
اللہ تعالیٰ هُدًى وَرَحْمَةً لِّلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَتَّقُونَ
ای خائفوں یعنی ہدایت ہے اور رحمت واسطے اُن
لوگوں کے جو رب اپنے سے ڈرتے ہیں اس آیت سے واسطے
خائفوں کے ہدایت اور رحمت فرمائی ۔

اور دوسری آیت یہ ہے اِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ
الْعُلَمَاءُ۔ یعنی بد رستی ڈرتے ہیں اللہ تعالیٰ سے بندے اس

کے جو عالم ہیں اس جگہ اون کو عالم کہا۔

اور تیسری آیت شریفہ یہ ہے رَضِیَ اللہُ عَنْہُمْ وَرَضُوا عَنْہُ ذَٰلِکَ لِمَنْ خَشِیَ رَبَّہٗ ۔ یعنی راضی ہے اللہ تعالیٰ سے اور وہ راضی ہیں اللہ تعالیٰ سے یہ درجے ہیں واسطے اون کے جو ڈرتے ہیں رب اپنے سے۔ اس سے رضوان یعنی رضامندی حق کی ثابت ہوئی۔

اور سہل عبد اللہ کہتے ہیں کہ کمال ایمان کا ساتھ علم کے ہے اور کمال علم کا ساتھ خوف کے۔

اور دوسرے پھر کہا ہے کہ علم کسب ایمان کا ہے اور خوف کسب معرفت کا یعنی علم سے ایمان پیدا ہوتا ہے اور خوف سے معرفت۔

اور ذوالنون مصری رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ محب نہیں پیوے گا پیالہ محبت کا جب تک نہیں بھنے گا دل اس کا آگ خوف سے۔

اور حضرت فصیل رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی تجھ سے سوال کرے کہ تو خدا سے ڈرتا ہے تو خاموش ہو جا۔ کس واسطے کہ اگر انکار کرے تو کافر ہو جاوے اور جو اقرار کرے تو جھوٹا ہے اس واسطے کہ نہیں ہے وصف تجھ میں جو وصف ہوتے ہیں خائفان حق میں۔

بیان آٹھویں مقام کا

کہ نام اوس کا رہا ہے

معنی رہا کے آرام دل کا ہے ساتھ امید کے اور ادنیٰ
مرتبہ رہا کا توقع نجات کی ہے ساتھ ایمان کے جیسے آیا ہے
پیچ حدیث قدسی کے قال علیہ السلام لیقول اللہ
تبارک و تعالیٰ اخرجوا من کان فی قلبہ مشقال
حبة من خردل من ایمان یعنی فرماتے ہیں
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔

حکایت اللہ جل جلالہ کہ فرما دیں گے اللہ تعالیٰ
تکلو تم دو نرخ سے جو شخص کہ ہووے پیچ دل اوس کے کے
مقدار دانہ رائی کے ایمان۔

ثم یقول اللہ تبارک و تعالیٰ و عزتی و
جلالی لا اجعل من امن بی فی ساعۃ من لیل
او نہار کمین لم یؤمن بی

پھر کہیں گے اللہ تعالیٰ قسم ہے عزت اور بزرگی میری

کی۔ نہیں کروں گا حال اوس شخص کا جو میرے پر
ایمان لایا ہے بیچ ایک ساعت کے۔ یعنی ایک ساعت بھی
مجھ کو وحدہ لا شریک سمجھا۔ مانند اول لوگوں کے جو نہیں ایمان
لائے اوپر میرے اوسط مرتبہ رجا کا یہ ہے۔

جیسے آیا ہے بیچ حدیث شریف کے جاء اعرابی
الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال
من یلی حساب الخلق فقال اللہ قال ہو بنفسہ
قال نعم فتبسم الا علی فقال النبی صلی
اللہ علیہ وسلم ما ضحکت یا اعرابی فقال
ان الکرم اذا قدر عفی واذا حاسب ساء
فقال علیہ السلام خلا وہ من غیر فقیہا۔

یعنی آیا ایک اعرابی پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے پس سوال کیا اوس نے یہ کہ کون لے گا حساب خلق کا
پس فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ
کہا اوس نے کہ وہی خود آپ لے گا۔ فرمایا حضرت نے
کہ ہاں پیچھے ہٹا اعرابی۔ پس فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ
وسلم نے کیوں ہٹا اے اعرابی کہا اُس نے تحقیق کریم جس
وقت کہ اندازہ کرتا ہے۔ بخشتا ہے اور جس وقت کہ حساب
کرتا ہے معاف فرماتا ہے۔ پس فرمایا نبی کریم صلی اللہ

علیہ وسلم نے کہ پکڑو اس سخن کو غیر فقیہ سے یعنی اس بات کو سند پکڑو اس سے اگرچہ یہ فقیہ نہیں ہے۔
 اور شاہ کمرانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ علامت رجا کی یہ ہے کہ خوب طرح بندگی کرے یعنی ایسا امیدوار نہ ہو کہ بندگی تو تھوڑی دے۔ اور اس کے آس پاس بیٹھ جاوے بلکہ یہ چاہے کہ بندگی خوب کرے اور امیدوار اس کا رہے یعنی بندگی کا بھروسہ نہ کرے والا ہو گا حال اس کا ایسا جیسے منتظر غلہ کا ہو بغیر ذراعت کے اور اعلیٰ مرتبہ رجا کا یہ ہے کہ دیکھے جلال حق کو عین جمال پس دیکھے گا اس حال میں قہر حق کو عین لطف اس کا نہ روئے ذات کے یعنی نظر اس کی اوپر ذات کے ہوگی نہ اوپر قہر اور لطف اس کے کس واسطے کہ یہ دونوں صفات اس کی ہیں پس نظر اس کی اوپر ذات حق کے ہوگی نہ اوپر فعلوں اس کو نیکے۔

اور بعضے کہتے ہیں کہ یہ رجا فنا راجی کی نہیں ہے بلکہ اعلیٰ مرتبہ رجا کا، قرب دل کا ہے ملاطفت رب کی سے۔ پس دیکھے گا اس حالت میں لطف حق کا اوپر تمام کے خواہ ثواب ہو یا عذاب ہو۔ یعنی ثواب اور عذاب ان دونوں کو عین عنایت حق کی جائے گا۔ کس واسطے کہ جو محبوب کی طرف سے عنایت

وہ عین لطف اس کا ہے پس لائق نہیں ہے کہ غالی رہے
خوف سے اندر روئے رہا کے یعنی دونوں ہو دیں اور تہذیب
میں ایک کو دوسرے پر بلکہ برابر ہو دیں خوف اور رہا۔

جیسے کہا ہے ابو علی روح باری رحمۃ اللہ علیہ نے۔ الخوف
والرجاء کجناحی الطائر اذا استویا استوی
الطائر۔ یعنی خوف اور رہا دونوں مانند دو بازو جالور
کے ہیں واسطے وصل حق کے۔ جس وقت کہ برابر ہوئیں
برابر اڑے گا جالور یعنی ایک بازو سے نہیں اڑا جاتا ہے،
اور حضرت عبداللہ خفیف رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ رہا
راحت قلب کے ساتھ دیکھنے کرم حق کے۔ پس یہ رہا والالذت
پاؤں کا اس وجہ سے ساتھ درد غم کے بلکہ درد غم اور آرام
برابر ہوگا نزدیک اُس کے۔

جیسے کہا ہے مطرف رحمۃ اللہ علیہ نے کہ اگر وزن کریں
خوف اور رجاء مؤمن کو البتہ برابر ہوگا۔ اور خوف اور رہا
یہ دو بازو ایمان کے ہیں نہ ہوگا خالف مگر اوس کو رہا ہوگی
اور نہ ہوگا راجی مگر اوس کو خوف ہوگا۔ کس واسطے کہ موجب
خوف کا ایمان ہے اور ساتھ ایمان کے رہا ہے اور موجب
رہا کا ایمان ہے اور ایمان سے ہی خوف ہوتا ہے اور پر
اس بات کے۔

حضرت لقمان حکیم رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ اوس نے کہا تھا بات اپنے کو کہ خوف کہ خدا سے اور بے ڈر نہ ہو عذاب اس کے سے امید کہ زیادہ خوف اپنے سے پس کہا باپ اس کے نے کہ دل تو میرا ایک ہے یہ دو دلوں ایک دل میں کہاں رہیں گے ایک دل میں دو نہیں سماتے ہیں پھر کہا لقمان حکیم رحمۃ اللہ علیہ نے کہ آیا نہیں جانتا ہے تو کہ مؤمن مانند دو قلبین کے ہے۔ خوف کہتا ہے ایک سے اور رہا کہتا ہے ایک سے کس واسطے کہ یہ دو دلوں حکم ایمان سے ہیں۔

جیسے آیا ہے حدیث شریف میں الا یمان بین الخوف والرجاء یعنی ایمان درمیان خوف اور رجاء کے ہے۔

بیان نویں مقام کا

کہ نام اوس کا توکل ہے

معنی توکل کے اعتماد دل کا ہے اور تسلی دینا نفس اور پر فعل حق کے ہے اور ادنیٰ مقام توکل کا یہ ہے جو شیخ

سری سقطی رحمتہ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ توکل نکل آنا تول
اور قوت نفس اور اپنے سے بے یعنی کسب! اور تقاضائے
نفس سے نکل آوے اور اوسط مقام توکل کا یہ ہے
جو شیخ جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ
توکل وہ ہے کہ ہووے تو واسطے خدا کے ایسا کہ نہیں
تھا تو جب ہووے گا واسطے تیرے اللہ تعالیٰ۔

وفا یعنی اعتقاد کرے کہ اختیار نہیں ہے میرا
ساتھ کسی چیز کے حتیٰ کہ کرے تو وکیل اللہ کو بیچ اس
کے۔ اور دوسرے معنی اس کے یہ ہیں کہ میں نہیں ہوں
بلکہ خدا ہے پس خیال کرے اوپر عدم کے یعنی ہستی اپنی
کا جیسے اول عدم تھا۔ بیچ انہل کے اور اعلیٰ مرتبہ
توکل کا یہ ہے۔

کہ حضرت سہیل عبد اللہ فرماتے ہیں کہ واسطے
ہر مقام کے موہمہ ہے اور پیٹھ ہے۔ مگر توکل کہ اس
کے موہمہ ہی ہے پیٹھ نہیں ہے کس واسطے کہ یہ توجہ
ہی طرف حق کے نہیں ہے طرف غیر حق کے۔

اور بعضے کہتے ہیں کہ ہم جانتے ہیں اللہ تعالیٰ سے
توکل عنایت کی۔ توکل کفایت کو نہیں جانتے۔ مراد
توکل عنایت سے تجلی ذاتی کی ہے جس سے فانی ہوتا

ہے اپنے سے اور غیر سے یعنی آپ کو اور غیر کو بھول جاتا ہے۔ اور باقی ہوتا ہے ساتھ حق کے اور توکل کفایت کی یہ ہے کہ حاصل کرے کوئی چیز کہ وہ کافی ہووے واسطے نفس اس کے کس واسطے کہ نفس دیکھے گا کسی چیز کو پھر مانگے گا اس کو اور اللہ تعالیٰ نے توکل کو نزدیک کیا ہے ساتھ ایمان کے تو لہٰذا تعالیٰ اَنفَتَوْكُلًّا اَن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ۔ یعنی فرماتا ہے اللہ تعالیٰ پس توکل کر کہتم اگر ہوتم مؤمن۔ پس یہ آیت اشارہ ہے ساتھ توحید کے واسطے اہل فنا کے یعنی خدا ہی پر توکل کر یعنی اس ہی کو موجود جانو۔ اور سوائے اس کے سب کو بھول جائے اگر مؤمن ہو تو۔

اور دوسری آیت یہ ہے قَوْلَ تَعَالٰی وَ عَلٰی اللّٰہِ فَلِیْتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ۔ یعنی اللہ کے اوپر توکل ہے مؤمنوں کا۔ یہ آیت مخصوص ہے واسطے اہل بقا کے یعنی اللہ ہی کو جانتے ہیں اور سوائے اللہ تعالیٰ کے سب کو فنا کیا ہے۔

اور آیت تیسری یہ ہے۔ قَوْلَ تَعَالٰی لَنَبْلُوَنَّہُ فَتَوَكَّلْ عَلٰی الْحٰیِّ الذِّیْ لَا یَمُوتُ۔ یعنی اے

محمد صلی اللہ علیہ وسلم پس توکل کر اور پر باقی کے وہ کوئی
کہ نہیں ہے اوس کو فنا۔ یہ آیت اشارہ ہے اور پر
بقا و البقا کے۔

اور کہتے ہیں ذوالنون مصری رحمۃ اللہ علیہ کہ توکل
کہتے ہیں ترک کرنا تدبیر نفس کو اور باہر آنا حول اور
قوت اپنی سے یعنی کسب اپنے سے یہ توکل بھی اوسط
مقام میں داخل ہے۔

اور ذقاق رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ توکل اوس
کہتے ہیں کہ رو کرے غیش کو اور نہ کرے غم دوسروں
کا یہ فنا ہے فعل اپنے سے بیچ فعل اپنے کے یعنی
تحقیق جانے کہ اللہ تعالیٰ دے گا پس غم دوسروں کا
نہ کرے۔

اور ابو بکر واسطی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ توکل
یہ ہے کہ صدق اتکسار اور افتار کرے ساتھ حق کے
اور جدا نہ کرے اس توکل کو کسی وقت اور نہ التفات
کرے طرف توکل اپنے کے ایک لحظہ بیجا عمل اپنی
کے۔

و یعنی عجز تمام کرے قیام عبادت اپنی سے
انہ روئے عدمیت کے یعنی مجھ سے کچھ عبادت نہیں

ہوتی یہاں تک کہ نہ مانگے مقام بڑا حق سے اور نظر
کرے اوپر اس کے کہ وہ دے گا۔

اور یعنی کہتے ہیں کہ جو کہ ارادہ کرے توکل کا
پس لازم ہے کہ کھودے قبر واسطے نفس اپنے کے اور
مدفون ہو جائے بیچ اس کے اور بھول جاوے دنیا کو
اور اپنی دنیا کو کس واسطے کہ توکل وہ ہے کہ نہ ٹھہر
سکے اوپر اس کے کوئی خلق سے یعنی کمال مرتبہ توکل
پر مشکل ہے ٹھہرنا۔

اور سہیل عبد اللہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ اول
مقام توکل یہ ہے کہ ہووے بندہ بیچ ہاتھ خدا کے مانند
مردہ کے بیچ ہاتھ غسال کے پھیرتا ہے اس کو جدمر
چاہے اور نہ ہو اس کو تدبیر اور حرکت۔

اور سہیل عبد اللہ رحمۃ اللہ علیہ پھر دوسری بار
فرماتے ہیں کہ علم دروازہ عبادت کا ہے اور عبادت
دروازہ ورع کا ہے۔ اور ورع دروازہ تہجد کا ہے
اور تہجد دروازہ توکل کا ہے

پس جان کہ علم ایک قسم ہے عبادت سے اس
واسطے کہ علم کہ وہ علم معرفت کا عبادت قلبی ہے۔
اور عبادت ایک قسم ہے ورع سے اس واسطے

کہ جب تک منہیات سے پرہیز نہ کرے عابد نہ ہووے۔

اور درج ایک قسم ہے زہد سے کیونکہ جو دنیا میں زہد نہ کرے اوس سے پرہیز گار ہی نہ ہوگی حرام چیزوں سے۔

اور زہد ایک قسم ہے توکل سے کیونکہ جو کہ توکل نہ کرے زہد نہ کرے گناہ و دنیا کے اوپر وعدہ حق کے جو آخرت واسطے کئے ہیں۔

کہتے ہیں کہ تقویٰ اور یقین مانند دو پلہ ترازو کے ہیں اور توکل مانند زبان اس کے ہے۔ یعنی مانند چوٹی اس کی کے ہے کہ اوس سے پکڑ کر تولتے ہیں۔ پس پہچانتے ہیں اوس سے زیادتی اور نقصان اور کمی اولیٰ دونوں کی۔ یعنی کمی بیشی تقویٰ اور یقین کی اور توکل سے جاتی جاتی ہے

اور تقویٰ سے مراد ترک کرنا مقتضیات شہوات کا ہے اوپر وعدہ حق کے اور یقین کہتا ہے کہ وہ فاعل واقع ہے اور حکیم اور علیم اور رؤف ہے پس اوس پر توکل کہتا ہے اور پرانہ اندازہ یقین کے یعنی جتنا اوس کا یقین کامل ہے۔ توکل اوس سے تادرت

ہے۔

پس غائب ہو گا بیچ رویت وکیل کے رویت
 توکل سے یعنی اوس کی نظر طرف خدا کے ہو گی۔
 توکل پر نہ ہو گی اور یہ توکل سوائے معرفت کے
 حاصل نہ ہو گا کس واسطے کہ قوت معرفت کی فائدہ
 دیتی ہے۔ خرچ کرنا ساتھ عدل کے بیچ قسمت کے
 کیونکہ قسمت دی گئی ہے اور پر اندازہ استعداد اہل
 قسمت کے اندر روئے عدل کے اور برابر می کے اور
 تحقیق نظر اور پر غیر کے سبب ہو نے جہل کا ہے۔ جو
 اوس کے نفس میں بھرا ہوا ہے اور کبھی کبھی ظاہر
 ہو گی کوئی چیز کہ خراب کرے گی توکل اوس کے کو۔
 پس یہ دیکھے گا اوس خرابی کو نفس کی طرف
 سے پس جان کہ نقصان توکل میں ظاہر ہوتا ہے۔ بسبب
 ظہور نفس کے اور کم ہل توکل کا تا بہت ہوتا ہے ساتھ
 غائب ہونے نفس کے۔ اور واسطے قوی بارقوں کے
 شمار نہیں ہے واسطے صحیح ہونے توکل اور ان کے
 بدستی شغل اور کا بیچ غائب کرنے نفس کے ہے
 ساتھ تقویت دل کے۔

پس جس وقت کہ غائب ہوتا ہے نفس جہل دفع

ہو جاتا ہے پس صحیح ہوتے ہی توکل اور عارف نہیں
دیکھتا ہے توکل کو اور جس وقت کبھی کبھی نفس حرکت کرتا
ہے اولیٰ پر پس وار و ہوتا ہے اور اولیٰ کے بعد
اس آیت بقیہ کا اَنَّ اللّٰہَ یَعْلَمُ مَا تَدْعُوْنَ مِنْ دُونِہِ
مِنْ شَیْءٍ۔ یعنی تحقیق اللہ تعالیٰ جانتا ہے اولیٰ کو جو
چاہتے ہیں۔ سوائے اس کے کسی شئی سے۔

ف یعنی سوائے حق تعالیٰ کے جو موجود سمجھتے ہیں
اللہ تعالیٰ جانتا ہے پس غالب ہوتی ہے اور انہوں
کے ہستی حق اور اعلیٰ ان اور ان کے اور دیکھیں گے
کون کو ساتھ خدا کے سوائے استقلال کون کے بنفس خود
یعنی تمام موجودات کو قائم بالذات دیکھیں گے پس
ہوگا توکل لاچار اور خراب نہ کرے گا وہ خطرہ انسانی
اس متوکل کو جیسے خراب کرتا ہے توکل معیضوں کو خوشی
ہونے اسباب اور وسائل کے اس واسطے کہ عارف
دیکھتا ہے اسباب اور وسائل کو موت۔ نہیں ہے
حیات اس کو مگر ساتھ وکیل کے یعنی ساتھ خدا کے
اور یہ توکل خاص اہل معرفت کی ہے۔

ف یعنی عارفوں کو جس وقت کہ خیال نفسانی آجاء
ہے اس وقت وہ آیت مذکورہ اولیٰ کو یاد آجاتی ہے

پس اس خطرہ کو عین حق سمجھتے ہیں۔ جیسے کہا ہے
شیخ مدین منسری نے جو شیخ محی الدین ابن عربی کے
پیر ہیں قدس اللہ اسرارہم۔

شجر

لا تنكروا الباطل في طوره
فانه من بعد نظره ورائه
یعنی نہ انکار کر باطل کا بیج طور اس کے کیونکہ
وہ بھی بعضے ظہور اس کے سے ہے۔

بیان دسویں مقام کا

کہ نام اوس کا رضا ہے

بعضے بزرگوں کے نزدیک آخر مقام سالکوں کا یہی
رضا ہے۔

اور ادنیٰ مرتبہ رضا کا یہ ہے۔ جو حضرت عارف
رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ آرام پکڑے دل نیچے حکم
حق کے۔ غم اور دکھ سے اور جزع و فرسہ نہ کرے

اور اوسط مقام رضا کا یہ ہے جو ذوالنون مصری
رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ رضا اوسے کہتے ہیں کہ جو
بلا اور دکھ اور سکھ قضا الہی سے اوس کو پہنچے یہ دل
میں خوش ہو جائے یہ افضل ہے اول مرتبہ سے کہ اس واسطے
کہ اس میں اوپر فعل محبوب کے۔

نقل ہے

کہ ایک روز حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ
حضرت بلالی راہب بصری رضی اللہ عنہما کے پاس بیٹھے تھے
اور کہتے تھے اللہم ارض عتاً یعنی یا الہی راضی
ہو جا ہم سے۔

پس کہا حضرت بلالی راہب بصری رضی اللہ عنہما
نے کہ آیا حیا نہیں کرتا ہے تو کہ رضا مانگتا ہے
اوس سے کہ تو اوس سے راضی نہیں ہے۔ یہ بات
اشارہ ہے اس پر کہ برابر ہووے نزدیک تیرے
مصیبتیں اور خوشی اور نعمت جو اللہ تعالیٰ نے واسطے
نیک تدبیر اپنی کے تجھ دی ہیں اور یہ رضا موجب
رقن وان حق کا ہے۔ اور یہ اعلیٰ مقام رضا
کا ہے۔

اور کہتے ہیں حضرت سہیل رحمۃ اللہ علیہ جس
وقت کہ یہ اہل رضا متصل ہووے ساتھ رہنوا ان
حق کے یعنی ساتھ مرتبی حق کے متصل ہوگا ساتھ طمانیت
کے اور مستجمع ہوگا واسطے ہر مقامات کے۔ یعنی تمام مقام
وئے جاویں گے اوس کو اور فانی فی اللہ اور باقی باللہ
ہوگا۔

پس خوش خبری ہو جو اور نیک باز گشت واسطے
اوس کے اس واسطے فرمایا ہے رسول کریم صلی
اللہ علیہ وسلم نے ذاق طعام الايمان من
رضی باللہ۔ یعنی چکھا ذائقہ ایمان کا اوس شخص
نے جو راضی ہوا ساتھ خدا کے۔ کس واسطے کہ یہ رضا
ذائقہ طعام ایمان کا ہے اور نہایت مقام یہی رضا ہے
فرماتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ
تعالیٰ بحکمتہ جعل الروح والفرح فی
الارضاء والیقین وجعل الهم والحزن
فی الشک والخط۔ یعنی تحقیق اللہ تعالیٰ
نے ساتھ حکمت کاملہ اپنی کے کیا ہے راحت اور خوشی
بویج رضا اور یقین کے۔ اور کیا ہے غم اور اندوہ کو بیج
شک اور روگردانی کے۔

ف کس واسطے کہ اس رضا سے مدام بیچ خوشی اور
 راحت کے رہے گا۔ دو جہان میں اگرچہ اوس کو غم
 اور اندوہ اور بلائیں پونجی ہیں۔ مگر یہ تو راضی ہیں اوس
 پر اور جانتا ہے کہ میرے محبوب کی طرف سے آیا ہو
 جیسے کہا ہے۔

بیت

چاہے جفا و جور کرے یا وفا کرے
 راضی ہیں ہم اسی سے جو وہ دلربا کرے
 اور حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ
 رضا صحتِ علم کی ہے وہ علم کہ حاصل ہوتا ہے طرف
 دل سے یعنی علم معرفت کا۔ پس جس وقت کہ بشارت پائی
 دل نے حقیقتِ علم سے لاوے گا وہ دل کو طرفِ رضا کے
 اور نہیں ہیں رضا اور محبت مانند خوف اور رضا
 کے کیونکہ یہ دونوں یعنی رضا اور محبت مال ہیں کہ جدا
 نہ ہو میں گے بندہ سے بیچ دونوں جہاں کے کیونکہ جنت میں
 بھی رضا اور محبت ساتھ خدا کے رہیں گی۔

اور ابن عطار رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ رضا آرام
 پکڑنے دل کو کہتے ہیں اوپر اوس چیز کے کہ اللہ تعالیٰ
 نے اختیار کر لی ہے واسطے بندوں اپنے کے بیچ روز

ازل کے پس افضل نے واسطے اوس کے اور لازم ہے
کہ راضی ہووے اوپر اوس کے جو اللہ تعالیٰ نے دی ہے
اور یہی ترک اعتراضی ہے۔

اور حضرت ابو تراب رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں
کہ نہ پاوے گا مقام رضا کا خدا سے وہ شخص جب
تک کہ بیچ دل اوس کے کے قدر دنیا کی ہوگی۔ کس
واسطے کہ رضا اخلاق مقربینوں سے ہے اور اس
کے دل میں قدر دنیا کی ہے پس یہ بغیر دنیا کے
راضی نہ ہوگا۔

اور شیخ بصری سقلمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں
کہ پانچ چیز اخلاق مقربین سے ہے
۱۔ ایک تو رضا خدا سے بیچ اوس چیز کے کہ نفس راضی
ہو یا نہ ہو۔ کس واسطے کہ معترض منکر و ہیبت سے نفس
جاہل ہے ساتھ اسرار افعال حق کے۔

۲۔ اور دوسرا خلق حب سے یعنی دوستی اوس چیز سے کرے
جس سے محبت حق کی پیدا ہووے۔

۳۔ اور تیسرے حیا ہے خدا سے بسبب قریب ہونے اوس
کے یعنی حیا کرے کہ حق میں سے نزدیک ہے اور مجھے
دیکھتا ہے پس شرم کرتا ہے گناہ کرنے سے۔

۴۔ اور چونکہ اُنس ہے ساتھ حق کے اور وحشت
 ماسوی اللہ سے۔ اور یہ اُنس پیدا ہوتی ہے وحشت
 ماسوی اللہ سے کیونکہ جس دل میں کہ حق ہووے بغیر نہیں
 سماتا ہے۔

اور حضرت فضیل رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ اہل
 رضا اتمنا۔ نہیں کرتا ہے کسی چیز کی اونپر منزل رضا
 سے کیونکہ یہ اعلیٰ مقام سے ہے۔

اور حضرت ابن شمعون رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں
 کہ رضا کے تین مرتبہ ہیں۔

ایک تو رضا بحق ہے یعنی راضی ہووے ساتھ حق
 کے از روئے مدبر اور مختار کے یعنی وہ نیک تدبیر
 کرنے والا ہے اور جو اختیار اُس نے کیا اوس پر
 راضی ہووے۔

ایک رضا عند ہے یعنی جو قسمت کیا اور دے دیا
 اوس پر راضی ہووے۔

اور ایک رضا لا ہے از روئے الوہیت اور ربوبیت
 کے۔ یعنی اس کو معبود اور پروردگار سمجھ کر اوس سے
 راضی ہووے۔

نقل ہے

کہ کسی شخص نے حضرت ابو سعید رحمۃ اللہ علیہ سے سوال کیا کہ آیا جائز ہے کہ بندہ راضی اور معترض ہووے یعنی یہ دونوں صفت ایک میں ہوویں۔ اور فرمایا البتہ حق سے راضی ہووے اور معترض نفس اپنے سے اور بیزار ہووے اوس سے کہ جن کی محبت سے خدا سے قافل ہووے۔

نقل ہے

کہ ایک شخص نے حضرت امام حسن بن علی رضی اللہ عنہ سے کہا کہ حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ فقیر مجھے پیارا لگتا ہے غنا سے اور بیاری پیاری لگتی ہے صحت سے۔

فرمایا حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ رحمت کرے! حق تعالیٰ اوس پر کہ خوب کہا ہے لیکن نزدیک میرے یہ ہے کہ تکیہ کرے اور نیک اختیار حق کے یعنی جو حق نے دے دیا اوس پر راضی ہووے نہ آرزو کرے نیک غیر مال اختیار حق کے۔

اور کہا حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے جو بیٹھا اوپر
بچھونے رضا کے نہ پاوے گا مگر وہی اللہ تعالیٰ سے
کبھی ہرگز اور جو کہ بیٹھا اوپر بچھونے سوال کے نہ ہو گا
کبھی راضی حق سے بیچ ہر حال کے۔

اور کہا اے حضرت یحییٰ رحمۃ اللہ علیہ نے کہ تمام کام
رجوع کرتے ہیں طر ف اول و آخر اصل کے۔ وہ
یہ ہیں۔

ایک تو فعل حق کا واسطے تیرے۔

اور دوسرا فعل تیرا واسطے حق کے۔

پس راضی ہووے اوپر فعل حق کے اور خالص
ہووے بیچ فعل اپنے کے یعنی عمل خالص واسطے
حق کے کرے۔

اور بعضے کہتے ہیں کہ رضا یہ ہے کہ نہ نادم ہووے
فوت ہونے کسی چیز دنیا سے اور نہ افسوس کرے
گم ہونے اس کے سے۔

نقل ہے

کہ ایک شخص نے سوال کیا حضرت یحییٰ معاذ رضی اللہ
عنہ سے کہ کون سے وقت پونچتا ہے۔ بندہ بیچ مقام

رضا کے۔

فرمایا کہ جس وقت کہ قائم ہووے نفس اوس کا
 اوپر چار چیز کے کہ عمل کرے وہ ساتھ اوس کے۔
 ایک تو یہ ہے کہ کہے کہ ابھی اگر کچھ دے تو قبول
 کروں میں۔

اگر نہ دے تو راضی ہوں میں۔
 اور اگر ترک کرے تو مجھے میں عبادت سے
 نہ پھروں۔
 اور اگر طلب کرے تو مجھے قبول کروں میں۔

نقل ہے

کہ ایک دن حضرت شیخ شبلی رحمۃ اللہ علیہ حضرت
 شیخ خواجہ جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ سے اپنے کے پاس
 گئے تھے کہ کہا لا حول ولا قوۃ الا باللہ پھر کہا
 شیخ جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ اب تک
 مینہ تیرا تنگ ہے کہا شیخ شبلی رحمۃ اللہ علیہ
 نے کہ سچ کہتے ہو۔ پھر حضرت شیخ خواجہ جنید بغدادی
 رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ جس شخص کا سینہ تنگ ہووے
 نہ راضی نہ ہوگا ساتھ قنائے حق کے۔

ف شیخ شہاب الدین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ قول حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کا واسطے شیخ شبلی رحمۃ اللہ علیہ کے تلبیہ ہے یعنی ان کو خبردار کیا اوپر اصل مقام رضا کے کس واسطے کہ رضا حاصل ہوتی ہے فراخی سینہ کے سے اور فراخی سینہ کی نور یقین سے ہوتی ہے جیسے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے کہ اَفْهَنُ شَيْءٍ اَللّٰهُ صَدْرًا لَا يَلِيْ سُلَامٌ فَهُوَ عَلٰى نُوْرٍ مِّنْ رَّبِّهِ يَعْنِيْ جَوْشَنُ كُوْنُوتِ کہ کھول دیتا ہے اللہ تعالیٰ سینہ اس کا واسطے اسلام کے پس وہ اوپر نور کے ہے رب اپنے سے۔

ف پس جس وقت کہ نور نے بیج باطن کے قرار پکڑا قرار ہو گا سینہ اس کا اور کشادہ ہوں گی آنکھ بصیرت اس کے کی اور دیکھے گا نیک تدبیر حق کی بیج فعلوں حق کے پس منہ پھیلے گا اعتراض سے کس واسطے کہ فراخی سینہ کی ممکن ہے۔ حلاوت دوستی فعل محبوب کے بیج موقع رضا کے نزدیک محبوب صادق کے۔ کیونکہ محبوب صادق دیکھتا ہے کہ تحقیق فعل محبوب کامراد اور محنت اور محبوب کے ہے یعنی میرے محبوب کی مرضی اس میں

ہے۔

پس فنا ہو گا بیچ لذت دیکھنے اختیار محبوب کے
 اختیار اپنے سے جیسے کسی نے کہا ہے ۔

شعر

کل ما یفعل المحبوب محبوب

یعنی جو کام کہ محبوب کرے وہ بھی محبوب ہے ۔

متمم ہوئے

مقامات صوفیوں کے

باب سাতواں

بیچ بیان اکٹھے احوال غوث اقطا

اور تمام اولیاء اللہ کے

یہ نقل ہے

تمام کتابوں معتبر سے اسامی و جہاں اللہ اور
اقطاب اور غوث اور تمام اولیاء اللہ کی کہ وقت
حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے
ان زمانہ تک تمام وقت میں بیچ ہر خاندان
ہوئے ہیں۔

اور تا ظہور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت
مہدی علیہ السلام تک ہوں گے۔

جیسے حضرت شیخ محی الدین ابن عربی رضی اللہ عنہ
نے بیچ کتاب فتوحات مکی۔

اور حضرت شیخ علاؤالدولہ سمنانی رحمۃ اللہ علیہ
نے بیچ کتاب عروہ کے لکھا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام
کے زمانہ سے لے کر حضرت محمد الرسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم تک مردان خدا جن کو غوث اور قطب
ابدال اور اوتاد وغیرہ کہتے ہیں۔ ہوئے ہیں۔

اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور امام مہدی علیہ
السلام کے آنے تک ہوں گے۔

بلکہ لکھا ہے کہ جب تک ولی اللہ اس زمین پر ہو
وہیں گے قیامت نہیں ہوگی۔

اور حدیث شریف میں آیا ہے آخر نشانی قیامت
کے آنے کی یہ ہے کہ کوئی ایک شخص بھی اللہ اللہ
کہنے والا نہ ہو نہ کہے گا جب قیامت قائم ہوگی۔

تو شیخ محی الدین ابن عربی رضی اللہ عنہ لکھتے ہیں
اللہ اللہ کہنے سے مراد یہ ہے کہ معرفت کے ساتھ کوئی
اللہ اللہ کہنے والا نہ رہے گا یعنی ولی نہ ہوں گے۔ جب
قیامت ہوگی۔

نہیں تو غفلت سے اللہ اللہ کہنے والے تو رہیں گے

تو اولیاء اللہ والیان عالم کے ہیں آسمان سے مینہ
اون کے قدم کی برکت سے زمین پر بہہ سکتا ہے۔ اور
سبزہ اون کی صفائی کی برکت سے اوگتا ہے اور انہیں
کی ہمت سے مسلمان کافروں پر فتح پاتے ہیں۔

نقل ہے۔

کہ تمام اولیاء اللہ سے چار ہزار اولیاء اللہ کی
قسم سے تو مکتومان ہیں۔

ان کی حقیقت یہ ہے کہ ان کو نہ اپنی درجہ کی خبر ہے
اور نہ کسی درجہ کو پہچانتے ہیں اور حال میں اپنے سے
اور خلق سے چھپے رہتے ہیں۔ اور اس مقدمہ اندر حدیثان
اور سخن مشائخوں کے بہت ہیں لیکن جو ولی اللہ کے اون
کے حوالے اللہ تعالیٰ نے کام کر رکھے ہیں۔ اور جہان کی
مشکل آسان کرنے کے واسطے عہدے سونپ رکھے
ہیں وے یہ ہیں۔

تین سو کو اختیار ہیں۔ اور چالیس ابدال ہیں
اور سات ابرار ہیں۔ اور چار اوتاد ہیں
اور تین نقباء اور ایک قطب ہے جس کو
غوث کہتے ہیں۔

اور بیچ کتاب تاریخ بغداد والمخطیب والے کتابی نے
 لکھا ہے :- النقباء ثلثمائة والنقباء ثلثون
 والابدال اربعون والاخيار سبعة و
 العمد اربعة والغوث واحد فمسكن النقباء
 المغرب ومسكن النقباء مصر ومسكن الابدال
 الشام والاخيار سياحون في الارض و
 العمد في ذوايا الارض ومسكن الغوث
 مكة . یعنی نقباء تین سو ہیں ۔ اور نجباء تیس بزرگ ہیں
 اور ابدال چالیس اور اختیار سات اور عمد چار ہیں
 اور غوث ایک ہے ۔

پس نقباء تو مغرب کے ملک میں رہتے ہیں اور
 نجباء مصر کے ملک میں ، اور ابدال شام کے ملک
 میں اور اختیار تمام ملک روئے زمین پر سیر کرتے
 پھرتے ہیں ۔ اور عمد زمین کی چاروں کونٹوں میں
 رہتے ہیں اور غوث مکہ میں رہتا ہے ۔

اذا عرضت الحاجة من امر العامة
 شبھل فيه النقباء ثم النقباء ثم الابدال
 ثم الاخيار ثم العمداء فان اجيبوا فيها
 بالآلاته الغوث فلا يتم مسئلته حتى

مجاہد دعوتہ - اور جس وقت آپڑے حاجت کسی
کام کی عام لوگوں سے کوشش کرتے ہیں اس میں نقباء
یعنی دعا کرتے ہیں اس میں نقباء اللہ تعالیٰ سے۔ اگر
اون کی دعا قبول نہ ہو، تو بنجا کریں اون کی نہ ہو تو
ابدال کریں اون کی نہ ہو تو اخبار کریں اون کی نہ ہو تو
حمداء دعا کریں پس اگر دعا قبول ہو تو خیر نہیں تو کوشش
کرتا ہے غوث پس نہیں تمام ہوتا ہے سوال اوس کا یہاں تک
کہ قبول ہو جاتی ہے دعا اوس کی۔

ف یعنی اون تمام کی دعا اگر قبول نہ ہو تو وہ
غوث سے جا کر عرض کرتے ہیں تو غوث اللہ تعالیٰ سے
اوس واسطے سوال کرتا ہے وہ مانگنے سے چپ بھی نہیں
ہوتا اوس کے ہاتھ اٹھاتے ہی اللہ تعالیٰ اوس کی دعا
قبول کرتا ہے۔

اصطلاح

اور اصطلاح اس گروہ میں یعنی مشائخوں کی بولی
میں افراد تین شخص ہوتے ہیں کہ اون پر تجلی فردیت
کی ہوتی ہے بسبب بہت متابعت رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے اور افراد کا درجہ غوث سے زیادہ ہے

اور اوقات چار شخص ہیں کہ چاروں طرف زمین پر کھڑے ہیں۔

مغرب والے کا نام عبد العلیم ہے
 مشرق والے کا نام عبد النحی ہے
 شمال والے کا نام عبد المجید ہے
 جنوب والے کا نام عبد القادر ہے
 کہ نگہبانی تمام عالم کی اور آبادی جہان کی اون کی برکت سے ہے۔

اور اَمْنًا یعنی جمع امین کی ہیں۔ اور امین امانت دار کو اور جس پر بہت اعتبار ہو اور حق سے نڈر ہوں اس کو کہتے ہیں۔

تو شیخ اندلسی یعنی شیخ محی الدین ابن عربی رحمہ اللہ عنہ لکھتے ہیں۔ قال الشيخ الاندلسي في اصطلاحه
 الامناء الملامية وهم الذين لهم لظهور
 ما في بطونهم على نواصرهم يعني امناء ملامتيوں کو
 کہتے ہیں۔ اور ملا مئی وہ ہوتے ہیں۔ جو ظاہر نہیں
 کرتے ہیں جو کہ بیچ باطن اون کے ہے اوپر ظاہر
 اپنے کے۔

ف یعنی اپنی کمالیت اور بزرگی کو چھپاتے ہیں۔

ظاہر لباس مشائخ کا نہیں کرتے۔

اور اصاصم راہ نما اور پیشوا اور ہدایت کرنے والے کو کہتے ہیں یہ دونوں ہیں ایک تو غوث شاکی دہنی طرف ایک بائیں طرف بیٹھتا ہے۔

اور شکر ابدال اور بھی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے زمین کو ان کی وجود کی برکت سے قائم رکھ چھوڑا ہے۔

چالیس نفر تو شام میں رہتے ہیں۔

اور تیس نفر اور جگہ رہتے ہیں

اگر ان تمام سے کوئی مرے ایک اور آدمی کو اپنے میں ملا لیتے ہیں۔

اور کشف اللغات میں لکھا ہے کہ ابدال سات ہیں۔

اور مناقب الاولیاء میں لایا ہے کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ پانچ سوتین اولیاء اللہ ہیں کہ ان کے ہونے کی برکت سے بندوبست عالم کا ہے اور سرداروں کے چالیس تن ابدال ہیں۔

اور وجہ نام رکھنے ابدال کی بھی حدیث شریف میں یوں آئی ہے کہ ابدال کے معنی بدل جانے کے ہیں یعنی جب ایک کوئی اون میں سے مر جائے تو اس کے بدلے

اور کو اپنے میں ملا لیتے ہیں۔

اور شمائل القیام میں لکھا ہے کہ درجہ ابدال کا ان
چار چیز سے ہوتا ہے۔ کم کھانا، کم سونا، کم بولنا، اور
خلق کا دکھ سکھ اندر کہا سنا سہنا، ابدال دے ہیں کہ اوصاف
ذمیرہ کو اوصاف حمیدہ کے ساتھ بدل دیں۔

اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ قال
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان للہ
فی الارض ثلاثا ثمانية شخص قلوبہم علی قلب
ادم ولہ اربعون قلوبہم علی قلب موسیٰ
علیہ السلام وقیل علی قلب نوح علیہ السلام
ولہ سبعة قلوبہم علی قلب ابراہیم علیہ
السلام ولہ اربعة قلوبہم علی قلب جبرائیل
علیہ السلام ولہ ثلاثة قلوبہم علی قلب
میکائیل علیہ السلام ولہ واحد قلبہ علی
قلب اسرافیل علیہ السلام فاذا مات الواحد
ابدال اللہ مکانه من الثلاثة واذا مات
واحد من الثلاثة ابدال اللہ مکانه من
الاربعة واذا مات احد من الاربعة
ابدال اللہ مکانه من السبعة واذا مات

احد من السبعة ابدال الله مكانه من
 الاربعين واذا مات احد من الاربعين
 ابدال الله مكانه من ثلاثه واثبات
 احد من الاربعين ابدال الله مكانه من
 العامة يدفع الله البلاء عن الامة
 بيوكهم۔

یعنی کہتے ہیں ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہ سنا میں
 نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے
 تحقیق واسطے اللہ تعالیٰ کے بیچ زمین کے تین سو شخص
 ایسے ہیں کہ دل اون کا اوپر دل آدم علیہ السلام کے
 ہے یعنی اون کا دل آدم علیہ السلام جیسا ہے اور
 واسطے اللہ تعالیٰ کے چالیس شخص ایسے ہیں کہ دل ان
 کا اوپر دل موسیٰ علیہ السلام کے ہے۔

ایک روایت میں ہے کہ اوپر دل نوح علیہ السلام
 کے ہے اور واسطے اوس کے سات شخص میں ہیں کہ دل
 اون کا مانند دل حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام
 کے ہے اور واسطے اوس اللہ تعالیٰ کے چار شخص ہیں
 کہ دل اون کا اوپر دل حضرت جبرائیل علیہ السلام کے
 ہے۔ اور واسطے اوس کے تین شخص ہیں کہ دل ان کا مانند

دل حضرت میکائیل علیہ السلام کے ہے۔ اور واسطے اوس کے ایک شخص ہے کہ دل اس کا مانند دل حضرت اسرافیل علیہ السلام کے ہے۔ جبکہ مرتا ہے وہ ایک بدل دیتا ہے۔ وہ اللہ تعالیٰ اوس کی جگہ اون تین سے۔

ف کہ جب کہ وہ ایک کہ مراد غوث سے ہے مرتا ہے ایک شخص کو اون تین سے اللہ تعالیٰ غوثیت کا درجہ دیتا ہے اور جب کہ مرتا ہے اون تین سے ایک بدلتا ہے اللہ تعالیٰ جگہ اوس کے ایک اون چاروں سے اور جب کہ مرتا ہے ایک اون چاروں سے بدلتا ہے اللہ تعالیٰ جگہ اوس کے ایک ان ساتوں سے۔ اور جبکہ مرتا ہے ایک اون ساتوں سے بدلتا ہے ایک کو جگہ اوس کے اللہ تعالیٰ اون چالیسوں سے اور جب کہ مرتا ہے ایک اون چالیسوں سے بدلتا ہے اللہ تعالیٰ جگہ اوس کی ایک کو اون تین سو سے اور جب کہ مرتا ہے ایک ان تین سو سے بدلتا ہے اللہ تعالیٰ جگہ اس کی ایک کو عاموں سے دفع کرتا ہے اللہ تعالیٰ بلاؤں کو امت سے ساتھ برکت اون کی کے فقط

اور وہ جو حضرت اسرافیل علیہ السلام کے دل پر ہے وہ قطب الاقطاب اور غوث الاعظم ہے اور تمام

اولیائے امت سے مرتبہ اول کا بڑا ہے اور وہ غوث
منظر نبوت باطن محض کا ہے صلی اللہ علیہ وسلم اور عین
مراد افراد و ان کی ہے کہ ساتھ تجلی فرد بیت کے ہیں
اور چارہ سے مراد اوتادوں کی ہے۔ اور سات سے مراد
ہفت ابدال کی ہے اور چالیس سے مراد بنجا کی ہے
اور شرح گلشن راز میں ان کو رجال الغیب بھی
کہتے ہیں۔

اور ملا قیصری شارح فصوص نے لکھا ہے کہ بنجائوں
کے بیس سے سات تن ہیں جو کہ رجال الغیب میں اور
لقباتین سو تن ہیں کہ بلا اور سختی خلقت کی اول کی برکت
سے دفع ہوتی ہے اور ان کو براہِ ابراز بھی لکھتے ہیں اور
سب اولیاءوں سے نقبا کا مرتبہ نیچا ہے۔ یہ نقبا قیامت
تک رہیں گے اور بیچ اصطلاح صوفیہ کے قطب ایک ولی
ہے کہ سردار تمام اولیاءوں کا ہے اور نام اس کا اصطلاح
میں عبد اللہ ہے مراد اس قطب سے غوث کی ہے اس
کے دو وزیر ہیں۔

ایک کا نام عبد الرب ہے وہ تو دامنے ہاتھ قطب کے
یعنی غوث کے بیٹھتا ہے اور وہ ناظر ملکوت کا ہے۔
اور دوسرے وزیر کا نام عبد الملک ہے وہ ہاتھ

کی طرف قطب کے پاس بیٹھتا ہے وہ ناظر بیچ ملک کے ہے۔

اور اصطلاح الکاشی میں لکھا ہے کہ القطب هو الواحد الذی وهو علی قلب اسرافیل علیہ السلام یعنی قطب وہ ایک ہے جو کہ اوپر دل حضرت اسرافیل علیہ السلام کے ہے۔

اور لمحات والا نقل کرتا ہے کہ جانتا چاہئے کہ واصل کو کہ مرتبہ قطبی کا ہے اور وہ ناظر بیچ عالم جبروت کے ہے نام اوس کا عبد اللہ ہے

اور امام اکمل کہ بالوزن ہاتھ قطب کے ہے اور دیکھنے والا عالم ملک کا ہے یعنی اوس کی نظر میں تمام دنیا نظر آتی ہے نام اس کا عبد الرب ہے

اور امام روحانی کہ واسطے ہاتھ قطب کے ہے نام اس کا عبد الملک ہے اور دیکھنے والا طرف عالم ملکوت کے ہے۔

شیخ اکبر محمد الدین ابن عربی رضی اللہ عنہ بھی اپنی کتاب میں اسی طرح لکھتے ہیں۔ اور جب کہ قطب فوت ہوتا ہے بالوزن ہاتھ والا امام جس کی نظر دنیا کی طرف ہے۔ قائم مقام قطب کے ہوتا ہے اور امام واسطے

ہاتھ والا بالوں طرف والا کی جگہ آتا ہے اور اُن چاروں
 اوتادوں سے ایک اوس دانے والے کی جگہ ہوتا
 ہے پھر اور اوس کی جگہ سات ابدالوں سے آتا ہے
 اوس کی جگہ پنج اٹھوں سے اوس کی جگہ نقبا باروں سے
 اوس کی جگہ پین تنوں سے اوس کی جگہ تین سو ساٹھ سے
 اوس کی جگہ نیک بختان امت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم
 سے ایک مقرر کرتے ہیں۔

سوال

اگر کوئی پوچھے کہ امام دانے ہاتھ والا جو کہ عالم
 ملکوت کی طرف دیکھنے والا ہے اور امام بالوں ہاتھ
 والا عالم ملک میں دیکھتا ہے
 پس جو کہ عالم ملکوت کا دیکھنے والا ہے اوس کا درجہ
 عالم ملک کے دیکھنے والے سے افضل ہے۔ کیونکہ عالم
 ملکوت کا عالم ملک سے درجہ افضل ہے۔

پس قطب کے انتقال کے بعد اوس کے جا بجا
 نیابت کے لائق۔ امام دانے ہاتھ والا جو کہ عالم ملکوت
 کو دیکھتا ہے مناسب تھا۔ اوس کو جا بجا قطب کے
 کیوں نہ کیا۔

جواب

سچے بیچ حال رجوع کرنے کے ناظر ملکوت کا
افضل ہے ناظر ملک سے کیونکہ مرتبہ اوس کا افضل
ہے مرتبہ اوس کے سے بسبب فوقیت عالم ملکوت
کے عالم ملک سے۔ لیکن بیچ حالت رجوع کے واسطے
کامل کرنے ناقصوں کے حکم حق سے ناظر عالم
ملک کا افضل ہے اوس سے کیونکہ وہ بیچ حالت
رجوع کے عالم ملکوت سے گذر کر اس عالم ملک
میں پہنچ کر اور دائرہ کبیر کو یعنی ملکوت کو تمام
قطع کرے۔ جب لائق نیابت اور خلافت قطب کے
ہوتا ہے اور اس ناظر ملک نے ہنوز ترقی عالم ملکوت
میں نہ کری ہے اس واسطے اس سے کامل کرنا ناقصوں
کا بلا حرج اچھی طرح ہوتا ہے۔

پس یہ خاص تہ ہے کامل کرنے ناقصوں کے
واسطے اور قطب الاقطاب فیض لیتا ہے باطن
محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے اور اوس کو ختم الولاہت
اور قطب الاقطاب اور غوث اور قطب کہتے
ہیں۔

اور کشف اللغات میں لکھا ہے کہ جس وقت کہ
 پناہ ڈھونڈتے ہیں۔ اور امان چاہتے ہیں قطب سے
 کسی اپنی حاجت پر جب اوس کو غوث کہتے ہیں اور
 سوائے اس محل کے اوس کو غوث نہیں کہتے ہیں۔
 شیخ اندلسی رحمۃ اللہ علیہ بھی یہی لکھتے ہیں۔

اور اصطلاح کا شی میں بھی یہی لکھا ہے اور یہ
 غوث مانند اویس قرنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 کے ہے۔ اور قلب غوث کا یعنی قطب الارشاد
 کا مانند قلب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کے ہے اور قلب قطب الابدال کا مانند قلب حضرت
 اسرافیل علیہ السلام کے ہے۔

ایک قطب ارشاد ہے۔ ولایت اوس کی
 شمشیر ہے۔

پس اس قطب ارشاد کے خور تاج، پیکر، اسباب
 ملک بھی ہوتا ہے اور آدمی اوس سے حسد اور انکار
 کرتے ہیں اور ایذا دیتے ہیں جیسے رسول کریم صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کو، کافر، دیتے تھے۔ اور اس کو سوائے
 خاصوں کے کوئی نہیں پہچانتا ہے اور قطب ابدال
 کی ولایت قمری ہے۔

شیخ محی الدین ابن عربی نے کتاب فتوحات
ملکی میں۔

اور شیخ علاء الدولہ سمغانی نے کتاب عروہ میں
لکھا ہے کہ زمانہ حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر
زمانہ حضرت امام ہمدانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
تک مردان خدا کے واسطے محافظت عالم کے ہمیشہ
ہوئے ہیں اور ہوویں گے اور جہاں اولیٰ کی برکت
سے قائم ہے۔

اور یہ بھی لکھا ہے کہ بیچ زمانہ حضرت محمد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قطب الاقطاب
عصامہ قرنی تھے جو کہ چچا حضرت ادیس قرنی
رضی اللہ عنہ کے تھے۔ اس سبب سے حضرت کبھی کبھی
فرمایا کرتے تھے کہ مجھ کو، بونے رحمت رحمان کی
مین کی طرف سے آتی ہے، کیونکہ قطب الاقطاب منظر
تجلی صفات رحمن کا ہے جیسے حضرت محمد مصطفیٰ صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم منظر خاص تجلی ذات الوہیت کے ہیں
سبب کہ حضرت عصامہ قرنی رحمۃ اللہ علیہ فوت ہوئے
بن عطاء احمد عربی رحمۃ اللہ علیہ اس کی جابجا
طلب ابدال ہوئے۔ اور حضرت بلال حبشی رضی اللہ

عنه اور حضرت عذریفہ یانی رضی اللہ عنہ اوس وقت
میں صفت ابدالوں میں تھے علی القیاس

ایک مرتبہ دوسرا اوس کی جگہ خلق سے نکال کر

اور بٹھایا جاتا ہے، اور اون مردان خدا کے یعنی غوث

قطب، ابدال، اوتاد، وغیرہ کے اولاد، جو رو

بچہ، اسباب، ملک، مال، بھی ہوتا ہے۔ اور کھاتے

پیتے بھی ہیں، اور گتے موتے بھی ہیں، بیمار بھی

ہوتے ہیں، دوا بھی کراتے ہیں، اور جہان اون

سے حسد بھی کرتا ہے، اور منکر ہوتے ہیں۔ ایذا دیتے

ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اون کے مرتبہ کو عام لوگوں کی نظر

سے چھپایا ہے بموجب حدیث قدسی کے :- اولیائی

تحت قیائی کلا یحرفہم غیری :- یعنی اولیاء ربی

میرے قیای یعنی لباس کے ہیں، نہیں پہنا نتا ہے کوئی

اون کو سوائے میرے ۔

اور کشف المحجوب میں شیخ علی ہجویری رضی

اللہ عنہ نے لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے برہان نبوی صلی

اللہ علیہ وسلم کو باقی ظاہر کیا ہے۔ اور اولیاء اللہ

کو سبب ظاہر کرنے اوس کا کیا۔ تو ہمیشہ آیات حق

کی اور حجت صدق محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

کے ظاہر رہتی ہے۔ اور اودن کو اولیاء عالم کا کیا ہے
آسمان سے عینہ، اودن کی برکت سے برستا ہے۔ اور
زمین پر سبزہ اور کافسروں پر فتح اودن کے سبب
سے ہوتی ہے۔

اور لطائف اشرفی میں حضرت شیخ اشرف
جہانگیری سمنانی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ
نے بعض اولیاء اپنوں کو سرہنگان یعنی پیادہ درگاہ
اپنی کے اور نائبان بارگاہ اپنی کے کئے ہیں اور
سپرد نیک کام اہل عالم کے اور پناہ بلیات سے
بہی آدم کی یعنی بچانا بلاؤں سے اور کام سدھارنا اوداد
آدم کا۔ اودن کے حوالے کیا ہے اور وہ اولیاء
اللہ آپس میں ایک کا ایک بیچ کاموں کے محتاج
ہیں۔ اور آپس میں تمام مشورہ صلاح کر کے کام
کرتے ہیں۔ تمام اولیاء اللہ دس صفت کے
ہوتے ہیں۔

اور دو قسم کے اولیاء اللہ اودن سے
مکتومان اور مفودان ہیں۔ یہ دو گروہ
جہان کے علاقہ سے باہر ہیں۔ یعنی ان کو
کوئی علاقہ دنیا کے امور کا نہیں۔

لیکن جو کہ فصل الخطاب میں احوال
مردان خدا کا فتوحات کی سے نقل کیا ہے
یہ ہے کہ تمام بارہ صفت کے اولیاء اللہ ہوتے
ہیں۔ موافق بارہ اماموں کے۔

حدیث قال علیہ السلام ائمة
من بعدی اثنی عشرة خلیفقی

یعنی امام میرے پیچھے بارہ خلیفہ میرے ہیں پس
ہر ایک صفت کے اولیاء اللہ ایک ایک بارہ امام
سے فیض لیتے ہیں۔



باب آٹھواں

بیان مفصل اولیاء اللہ میں ہے

میر سید محمد جعفر مکی، خلیفہ حضرت شیخ نصیر الحق
والدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عین ترجمہ کلام صاحب
فتوحات مکی کا۔

شیخ داؤد قیصری سے بحر المعانی اپنی کتاب میں
لکھا ہے۔ تفصیل وار کہ ایسا کسی نے کم بیان کیا ہوگا۔
اور کہا ہے کہ تمام مردان وقت خدا سے میں نے
علاقات کر لی ہے اور تمام سے میں نے نعمتیں پائی ہیں
اور تمام کے مقامات میں نے دیکھے ہیں سو وہ سید
محمد جعفر مکی رضی اللہ عنہ جو اپنے ایک مرید کو محبوب

کمر کے نکھتے ہیں تو جس جگہ کہ محبوب لفظ آوے۔ وہ
ترجمہ عبارت بجز المعانی کا ہے انشاء اللہ تعالیٰ۔

اب بیان ہوتا ہے

بارہ صفت اولیاء اللہ کا مرقہ

وہ یوں ہے :- اول اقطاب ، دوسرے غوث
تیسرے امام ، چوتھے اوتاد ، پانچویں ابدال ، چھٹے
اخیار ، ساتویں ابرار ، آٹھویں نقباء ، نویں بختیار ،
دسویں مہدائے گیارہواں مکتوبان ، بارہویں مفردان ۔

اے محبوب! قطب عالم جس کو غوث کہتے ہیں

پنج ایک زمانہ اور دور کے ایک ہوتا ہے وجود تمام
موجودات اہل دنیا اور آخرت کا یعنی عالم سفلی اور
علوی کا ساتھ وجود قطب عالم کے قائم ہوتا ہے
اور بارہ قطب اور ہیں۔ ان کا ذکر آگے آوے گا
اور جانتا چاہئے کہ قطب عالم کو فیض حق تعالیٰ
سے بے واسطہ پہنچتا ہے۔ اور قطب عالم کو قطب

کبرئی اور قطب الارشاد اور قطب الاقطاب اور
قطب مدار بھی کہتے ہیں۔ کہ قیام ہمسام موجودات
زمین والوں اور آسمان والوں کا اوس کی وجود کی
برکت سے ہے۔

اور قطب مدار کا نام عبد اللہ ہوتا ہے اگرچہ نام
اوس کا اور ہودے مگر آسمان والے اور زمین والے
اوس کو عبد اللہ کہتے ہیں۔

اور ہمسام مردان خدا کا نام باطن میں اور ہی
کہتے ہیں اور اوس غوث کے دو وزیر ہوتے ہیں کہ
نام انہوں کا شیخ محی الدین ابن عربی رضی اللہ عنہ
نے فتوحات مکی میں امام کر کے لکھا ہے۔

ایک داینے ہاتھ قطب کے رہتا ہے نام اوس
کا عبد الملک ہے۔

دوسرا بائیں ہاتھ رہتا ہے نام اوس کا
عبد الرب ہے۔

اور یہ وزیر داینے ہاتھ والا جس کا نام عبد الملک
ہے قطب مدار کی روح سے فیض لیتا ہے اور آسمان
والوں کو فیض پہنچاتا ہے۔

اور بائیں ہاتھ والا عبد الرب نام قطب مدار کے

دل سے فیض لیتا ہے اور زمین والی مخلوق پر فیض پہنچاتا ہے۔

اور جب کہ قطب مدار دنیا سے کوئی کرتا ہے عبد الملک واسطے ہاتھ والا اوس کے قائم مقام ہوتا ہے۔ اور اس عبد الملک واسطے ہاتھ والے کی جگہ قائم مقام بائیں ہاتھ والا عبد الرب ہوتا ہے اور ایک ابدال ان سات ابدالوں سے جن کا دل حضرت اسرافیل علیہ السلام جیسا ہے اوس کو عبد الرب کی جگہ قائم مقام کرتے ہیں۔

پس عبد الملک قطب مدار ہوتا ہے اور عبد الرب عبد الملک ہوتا ہے اور ابدال مذکور عبد الرب ہوتا ہے اسی طرح قیامت تک باقی رہیں گے۔

اور فتوحات ملی والا کہتا ہے کہ عبد الملک بائیں ہاتھ والے امام کا نام ہے۔ اور عبد الرب واسطے والے کا نام ہے۔

اور یہ بھی شیخ اکبر محی الدین ابن عربی لکھتے ہیں کہ قطب مدار جب فوت ہوتا ہے۔ تو اوس کے جابجا بائیں ہاتھ والا جو دنیا والوں کو فیض پہنچاتا ہے قائم مقام ہوتا ہے۔

اب بیان ہوتا ہے

بارہ قطب اور رکاب۔

اور وہ جو بارہ قطب اور ہیں جن کا دل پیغمبروں
جیسا ہے وہ یہ ہیں۔

قطب پہلا اس کا دل حضرت نوح علیہ السلام
جیسا ہے اور ورد اس کا سورہ یسین ہے۔

دوسرے قطب کا دل حضرت ابراہیم علیہ السلام
جیسا ہے اور ورد اس کا سورہ اخلاص ہے۔

تیسرے قطب کا دل حضرت موسیٰ علیہ السلام
جیسا ہے اور ورد اس کا سورہ اذا جاء نصر اللہ ہے۔

چوتھے قطب کا دل حضرت عیسیٰ علیہ السلام
جیسا ہے اور ورد اس کا انا فتحنا ہے۔

پانچویں قطب کا دل حضرت داؤد علیہ السلام
جیسا ہے ورد اس کا اذانہ نزلت ہے۔

چھٹے قطب کا دل حضرت سلیمان علیہ السلام
جیسا ہے ورد اس کا سورہ واقوہ ہے۔

ساتویں قطب کا دل حضرت ایوب علیہ السلام

جیسا ہے ورد اس کا سورہ بقرہ ہے۔

آٹھویں قطب کا دل حضرت الیاس علیہ السلام

جیسا ہے ورد اس کا سورہ کہف ہے۔

نویں قطب کا دل حضرت لوط علیہ السلام

جیسا ہے ورد اس کا سورہ نمل ہے۔

دسویں قطب کا دل حضرت ہود علیہ السلام

جیسا ہے ورد اس کا سورہ النعام ہے۔

گیارہویں قطب کا دل حضرت صالح علیہ السلام

جیسا ہے اور رد اول کا سورہ طہ ہے۔

بارہویں قطب کا دل شیث علیہ السلام

جیسا ہے ورد اس کا سورہ ملک ہے۔

فقط۔

اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت مہدی

علیہ السلام مکتومان اور مفردان میں داخل ہیں

مگر یہ بارہ قطب مذکور قطب مدار یعنی غوث

کے تابع ہیں۔

اے محبوب !

اس فقیر نے تمام قطبوں کی ولایت میں قدم بوسی
کر لی ہے۔ اور ہوتی رہتی ہے اور ہر ایک قطب نے
مجھ پر کرم ابتداء کے حال میں کیا ہے یہ بارہ قطب
اقلیموں میں جدی جدی رہتے ہیں

اس وجہ سے کہ سات قطب تو ساتوں اقلیموں
میں رہتے ہیں یعنی ایک ایک اقلیم میں ایک ایک
قطب رہتا ہے۔

اور پانچ قطب باقی کے پنج ولایت کے رہتے
ہیں ان کو قطب ولایت کہتے ہیں اور ان کو قطب
اقلیم کہتے ہیں۔

اور فیض قطب مدار کا یعنی غوث کا اقلیم کے
قطبوں پر پہنچتا ہے اور فیض قطبوں کا ولایت کے
قطبوں پر پہنچتا ہے اور فیض قطبوں ولایتوں کا تمام
الیا پر پہنچتا ہے۔ اسی طرح قیامت تک فیض ایک
نہ ایک لیتا رہے گا۔

اے محبوب!

جب کہ ولی درجہ میں بڑھتا ہے قطب ولایت ہوتا ہے اور جب اس درجہ سے ترقی کرتا ہے قطب اقلیم ہوتا ہے

اور جب اس درجہ سے بڑھتا ہے عبدالمرب جو کہ وزیرِ داہنے ہاتھ والا قطب الارشاد کا ہے اوس کے درجہ کو پہنچتا ہے اور یہ قطب اقلیم ابدال ہوتا ہے۔ جو کہ حضرت اسرافیل علیہ السلام کے دل پر ہوتا ہے اوس کو قطب الابدال کہتے ہیں۔

پھر تیسری مرتبہ جبکہ قطب ارشاد کی یعنی غوث کی لیتا ہے یعنی اس درجہ کو پہنچتا ہے۔ اور قطب مدار کا عرش سے تحت الثریٰ تک تصرف ہے یعنی حکم چلتا ہے اور اس کی تصرف میں عرش سے تحت الثریٰ تک مانند رانی کے دانہ کے نظر آتا ہے

پس جب کہ قطب عالم کی اگر عمر زیادہ ہو دے اور یہ سلوک اور محنت میں رہے اوس درجہ غوثی سے ترقی

کرتا ہے اور مقام فردانیت کو پہنچتا ہے۔ اس درجہ میں تصرف اور خوارق یعنی کرامات تمام اس سے کم ہوتی ہیں۔ کیونکہ فردانیت کا مقام۔ انس کا مقام اور خوشی کا ہے۔ پس اس حالت میں اوس کی مراد نہ ہے۔ اوس کی مراد حق کی مراد کے تابع ہو جاتی ہے۔ اور لطافت اشرفی میں لکھا ہے فتوحات مکی سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نبوت سے پہلے فردانیت کے مقام میں تھے یعنی افسر ادھے اور حضرت علیہ السلام بھی ہیں۔

اے محبوب !

قطب عالم پیر دست گیر حضرت شیخ نصیر الدین چیرانغ دہلی چشتی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدت اٹھائیس برس اور تین مہینے اور دو روز مرتبہ قطب مدار میں رہے اور اس مدت پہچھے مقام فردانیت میں آئے پھر اسی مقام میں انتقال فرمایا۔ اور قطب مداری کے وقت ان کو عبد اللہ کہتے تھے

جب کہ انہوں نے مقام فردانیت میں قدم رکھا داینے
 ہاتھ والا وزیران کا شیخ نجم الدین دمشقی کہ عبد الملک
 نام تھا اون جگہ قطب مدار کہوا۔

اے محبوب !

سُن مرتبہ قطب اور قطب مدار کا کیا ہوتا ہے ؟
 قطب وہ ہوتے ہیں کہ اگر ولی کی ولایت کھوس
 لیں اور اس کی جگہ اور کو مقرر کریں تو کر سکتے ہیں ۔
 جیسے بیچ ملفوظ قطب ابدال شیخ احمد عبد الحق
 ردو لونی کے لکھا ہے کہ حضرت شیخ سعد اللہ کنٹوری
 نے شیخ مسعود اولیاء کو خرقہ خلافت کا دے کر
 قصبہ السیونی کی طرف رخصت کیا ۔ اور کہا کہ شیخ احمد
 عبد الحق راہ میں ہے اوس کی غیرت سے ہوشیار
 ہو کر جانا ۔ اوس نے پر کی بات کا خیال نہ کیا ۔ اور
 بے ادب قصبہ ردو لونی میں آیا شیخ احمد عبد الحق کو غیرت
 آئی حجرہ سے نکل کر ایک نگاہ گرم سے اوس کی طرف
 دیکھا اور تمام حال اوس کا کھوس لیا عام لوگوں سے

بھی بدتم ہو گیا۔ لاچار عاجز ہو کر کئی مدت اون کے دروازہ پر پڑا رہا اور اون کی خدمت کرمی۔

ایک دن مہربان ہو کر شیخ عبدالحق نے اپنی دستار اوس کے سر پر رکھی اور مہربانی کی نظر سے دیکھا۔ پھر وہ حال اوس کا اولٹا اوس پر آگیا۔ اور اون کی رہنمائی سے قصبہ السیونی میں جا کر رہا۔ اب اوس کی اولاد اوس جگہ بستی میں ہے اور قبر بھی اس کی اسی جگہ زیارت گاہ خلق ہے۔

اے محبوب !

قلب مدار کا درجہ وہ ہے کہ اگر قطب کو قلب کے مقام سے معزول کرے تو کر سکتا ہے۔ اور قطب مدار کی دعا سے اور بھی شخص مرتبہ قطبیت کو پہنچ سکتا ہے۔

میرے حضرت میر سید اشرف جہانگیر لطافت اشرفی میں لکھتے ہیں کہ حضرت مخدوم میرے شیخ علاء الدین نے مجھے فرمایا تھا کہ جب تجھ کو غوثی کا درجہ ملے، میرے فرزند شیخ نور کی قطبی واسطے

کوشش کر یو پھر جب کہ میرے مخدوم فوت ہو گئے بعد
کئی مدت کے قطب ولایت بنگالہ کا فوت ہو گیا تھا
میں نے سرہنگان درگاہ سبحانی اور وزیران بارگاہ نروانی
سے مل کر اون کی صلاح سے حضرت مخدوم زادہ شیخ
نور کو قطب کیا اور حضرت غوث الاعظم میر سید محی
الدین عبدالقادر جیلانی کے زمانہ میں ہفت ابدالوں
سے ایک ابدال فوت ہو گیا تھا حضرت غوث نے ایک
کافر کا ہاتھ پکڑ کر اور زناہ اوس کی توڑ کر اون ہفت
ابدالوں میں راشی کر دیا تھا۔

اور شیخ علاء الدولہ سمنانی لکھتے ہیں کہ قطب ارشاد
کو ولایت سنٹھی ہے کہ تمام عالم پر چمکتا ہے۔
اور قطب ابدال کو ولایت قمری ہے۔ اور ہفت
اقلیم کے تصرف کرتا ہے۔

اور ملفوظ قطب ابدال شیخ احمد عبدالحق میں
لکھا ہے کہ ایک دن بختیار نام ایک مرید شیخ احمد
عبدالحق کا اپنے پیر سے رخصت مانگنے لگا کہ میں سوداگری
مونیور واسطے جاتا ہوں فرمایا ہماری ولایت کی حد
سے باہر نہ جاؤ۔ عرض کری کہ آپ کی ولایت کی
حد کہاں تک ہے فرمایا اس کنارہ دریا سے اوس

کنارہ دریا تک قصد کوتاہ قطب ابدال سردار تمام
ابدالوں کا ہوتا ہے اس واسطے تمام جگہ تصرف
کرتا ہے۔

اور شیخ کتاب فصل الخطاب کے فتوحات مکی سے
لکھتا ہے کہ قطبوں کی نہایت نہیں ہے۔ ہر صفت کے
قطب ہوتے ہیں۔ جیسے قطب زہاد، قطب عباد،
قطب عرفان، قطب متوکلان۔

جیسے نفحات الانس میں شیخ احمد جام کو قطب
الاولیاء لکھا ہے مگر تمام ربیع مسکون میں یعنی تمام روئے
زمین میں ایک شخص ہوتا ہے کہ اوس کو قطب ولایت
مطلق کا کہتے ہیں۔ اور قطب جہاں اور جہانگیر بھی کہتے
ہیں کہ تمام قسموں کی ولایت اس میں ہوتی ہے۔

غرض ہر مقام پر ایک قطب رہتا ہے۔ واسطی
نگہبانی اوس مقام کے اور ہر گاؤں میں ایک ولی اللہ
رہتا ہے وہ ولی اوس بستی کا قطب ہے۔ چاہے اوس
گاؤں میں مسلمان ہوں چاہے کافر ہوں۔
اگر مؤمن ہیں نیچے تجلی اسم ہادی کے پرورش
پاتے ہیں۔

اور اگر کافر ہیں نیچے تجلی اسم نذل کے پرورش

پاتے ہیں۔

یہ دونوں صفت ایک ذات کی ہیں سمجھا ہے اس
بات کو جس نے سمجھا ہے۔

اب بیان ہوتا ہے

ابدالوں کا

اے محبوب !

شاید ان درگاہ لائزال کی آنکھیں خلق سے چھپی ہوئی
ہیں سوائے اہل حال اور کاملوں کے اور کو کوئی نہیں جانتا
ہے۔ اور نہیں دیکھتا ہے

اور ان تمام سے سات شخص تودہ ہیں کہ جن کی شان
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے
بدلاء امتی سبعة۔ یعنی ابدال میری امت کے

سات ہیں اور یہ سات ابدال سات اقلیم میں ہیں۔ ایک
ایک ابدال ایک ایک اقلیم میں رہتا ہے اور یہ گروہ
واسطے مدد اور معاونت خلق کے ہیں یعنی عاجزوں کی مدد

کرتے ہیں جو اس قوم میں کوئی درویش کامل حال نہ ہووے وہ درویش فسر یا درسی اس قوم عاجزوں کی کہتا ہے۔ اور جو اون سے کوئی قوت ہوتا ہے۔ ایک شخص عالم ناسوت سے جو کہ صوفی ہووے اس کو اس کی جگہ مقرر کرتے ہیں اور اس قوت ہوئے والے ابدال کا نام اس پر دہرایا جاتا ہے۔ وہی نام۔ کہ اس کو بلاتے ہیں اور یہ ساتوں ابدال ساتوں نبیوں کے مشرب میں ہیں۔ ایک ابدال تو اول اقلیم میں رہتا ہے وہ تو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قلب پر ہے نام اس کا عبد المحیی ہے

دوسرا ابدال دوسری اقلیم میں رہتا ہے وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دل پر ہے نام اس کا عبد العلیم ہے۔

اور تیسرا ابدال تیسری اقلیم میں رہتا ہے وہ حضرت ہارون علیہ السلام کے دل پر ہے نام اس کا عبد المرید ہے۔

چوتھا ابدال چوتھی اقلیم میں رہتا ہے۔ وہ حضرت ادریس علیہ السلام کے دل پر ہے۔ نام اس کا عبد القادر ہے۔

پانچواں ابدال پانچویں اقلیم میں رہتا ہے نام
اس کا عبد القاہر ہے وہ حضرت یوسف علیہ
السلام کے دل پر ہے۔

چھٹا ابدال چھٹی اقلیم میں رہتا ہے اس کا
نام عبد السمیع ہے وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام
کے دل پر ہے۔

ساتواں ابدال ساتویں اقلیم میں ہے اس کا نام
عبد البصیر ہے وہ حضرت آدم علیہ السلام
کے دل پر ہے۔

یہ ساتواں ابدال جس کا نام عبد البصیر ہے وہ
حضرت خضر علیہ السلام ہیں

اے محبوب!

یہ فیران ساتواں ابدالوں کے ساتھ سفر میں ہم صحبت
تھا۔ یہ تمام عارف ہیں ساتھ لطافت اور معارف الہی اور
جو اسرار کے ساتوں ستاروں میں اللہ تعالیٰ نے رکھا ہے
یعنی جو تاثیر نہ حل اور صیخ اور عطار اور ترہوہ
اور مشتری اور شمس اور قمر میں ہے ان ساتوں

ابداتوں میں ہے اللہ تعالیٰ نے وہ ہی تاثیر رکھی ہے
اور دو ابدال اُن ساتوں سے جو کہ مسمیٰ عبد القادر اور
عبد القادر ہیں۔ جس ولایت پر اور جس قوم پر فہر خدا کا
ہو وے اُن کو حکم ہوتا ہے۔ پس ان کے سبب سے خراب
ہوتی ہے وہ ولایت۔

اے محبوب !

تین سو اور ستاون ابدال اور ہیں۔ تین سو ٹوائے اُن
ابدالوں سے اوپر دل حضرت آدم علیہ السلام کے ہیں اُن
کو اس فقر نے چشمہٴ رودنیل پر ملاقات کر لی ہے۔ اور یہ
تمام تین سو ستاون ابدال پہاڑ میں رہتے ہیں اور غور
انہوں کی برگ درختاں کے ہیں اور بلخ بیابان کی
اور یہ ابدالان کمال معرفت خدا میں مقید ہیں۔ سیر اور
طیر نہیں رکھتے۔

جیسے حدیث شریف عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ
سے روایت ہے اَن اللہ خلق ثلثاثة نفسا
قلوبہم علی قلب آدم علیہ السلام ولین...
اربعون قلوبہم علی قلب موسیٰ علیہ السلام

ولہ سبعة قلوبہم علی قلب ابراہیم
 علیہ السلام ولہ خمسة قلوبہم علی
 قلب جبرئیل علیہ السلام ولہ ثلاثة
 قلوبہم علی قلب میکائیل علیہ السلام و
 لہ واحد قلبہ علی قلب اسرافیل علیہ
 السلام - النحر -

معنی اس کے پہلی فصل میں مفصل وارہ بیان ہو گئے
 ہیں۔ غرض یہ تمام ابدال ساکتہ ترتیب مذکور کے فیض
 قطب ابدال سے لیتے ہیں۔ جس کا دل حضرت اسرافیل
 علیہ السلام جیسا ہے۔

اے محبوب!

تمام ابدال چار سو اور چار تین ہیں۔ اول سے تین
 سو اور چونسٹھ کا تو میں نے ذکر کیا ہے اور چالیس اور
 ہیں۔ جیسے حدیث شریف ہے۔ قال علیہ السلام
 ابدلاء امتی اربعون رجلاً اثنی عشرة بالشام
 ثمان وعشرون بالعراق خمس علی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 فرماتے ہیں۔ ابدالان میری امت کے چالیس مرد ہیں

بارہ تو شام کے ملک میں ہیں اور اٹھائیس تن عراق میں ہیں۔

اور لطائف اشرفی میں لکھا ہے کہ حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام عالم کو دو قسم فرض کیا ہے آدھا شرقی، آدھا غربی۔

عراق سے مراد آدھا شرقی کی لی ہے جیسے خراسان ہندوستان، اور ترکستان اور تمام ولایت شرقی پنج عراق کے داخل ہے۔

آدھا غربی جیسے شام اور ولایت مصر کی اور مغرب کی اور سوائے اس کے پنج شام کے ولایت داخل ہے پس فیض اُن چالیسوں ابدال کا اوپر تمام عالم کے پہنچتا ہے۔

اور گشتہ المبحر والہ اور مشائخ انہیں چالیس ابدالوں کو چل ابرار کہتے ہیں یہ دونوں حال مقبول ہیں۔

اب بیان ہوتا ہے

اوتادوں کا

اے محبوب!

اوتاد چار شخص ہیں کہ چاروں کھونٹوں اس جہان
میں کھڑے رہتے ہیں۔

ایک سے ملاقات میری مغرب میں ہوئی تھی نام
اُس کا عبد الودود ہے۔

دوسرے کو مشرق میں دیکھا ہے اور اوس کا نام
عبد الرحمن ہے۔

اور تیسرے سے جنوب میں ملاقات کر لی تھی
اوس کا نام عبد الجبار ہے۔

چوتھے سے شمال میں ملا ہوں کہ اوس کا
نام عبد القدوس ہے۔

اگر ان چاروں سے کوئی فوت ہو جاتا ہے ایک

شخص کو اوس کے نام بیان سے اوس کی جگہ پہنچا دیتے
 ہیں چاروں رکن جہان کے ان چاروں کے وجود سے
 معمور ہیں ان چاروں اوتاد کی مثال مثل پہاڑ کے
 ہے جیسے زمین ان پہاڑوں سے مضبوط ہو رہی ہے۔
 قال اللہ تبارک و تعالیٰ والجبّال اوتادا۔
 اسی طرح ایسے یہ عالم ہر رہا ہے۔ واللہ اعلم

اب بیان ہوتا ہے

نقبا کا

اے محبوب!

نقباتین سو ہیں۔ اور نام تمام نقبا کا علی ہے۔
 اور نجباء عشر ہیں نام ان سب کا حسن ہے۔
 اور آخیاہ سات ہیں اور نام ان کا حسین ہے۔
 اور عمداہ چار ہیں ان کا نام محمد ہے۔
 ایک غوث ہے نام اوس کا عبداللہ ہے۔

اور جب غوث فوت ہو جاتا ہے۔ اوس کی جابجا عمار
سے ایک شخص کو کرتے ہیں۔
اور عمار مرے تو اوس کی جگہ اختیار کو، اوس کی جگہ
بخیب کو اوس کی جگہ ایک نقیب کو اوس کی جگہ ایک عام
نیک بخت کو۔

اے محبوب !

نقبا مغرب کی زمین میں رہتے ہیں۔ یعنی زمین سویدا
میں سویل کے معنی اندھیرے کے ہیں اُس جگہ ایک پہر کا دن
ہوتا ہے جسے صبح سے چاشت تک باقی تمام رات ہی سہا
رہتی ہے لیکن جب نماز کا وقت ان پانچوں وقتوں
سے کوئی آتا ہے یہ نقیب لوگ اوس زمین کو لے کر کے
اور ملک میں آ کر نماز پڑھتے ہیں میں نے ان کو اسی
طرح دیکھا ہے۔

اور بخیب مصر میں سکونت رکھتے ہیں
اور اختیار ہمیشہ مسافر میں رہتے ہیں ان کو
سکونت اور قرار نہیں ہے۔
اور عمار زمین کے کناروں پر رہتے ہیں۔

اور غوث مکہ میں رہتا ہے مگر یہ بات دل پر قرار
نہیں پکڑتی کیونکہ اکثر بزرگان غوث ہوئے ہیں اور
کعبہ میں وہ نہیں رہتے ہیں۔

جیسے غوث الاعظم شیخ ابوالعباس قصاب قدس سرہ
اُمّ میں رہتے تھے۔

اور حضرت غوث الثقلین شیخ محی الدین عبد القادر
جیلانی رحمۃ اللہ علیہ بغداد میں رہتے تھے۔

تو اس کا بیان میر سید اشرف جہانگیر رحمۃ اللہ علیہ
کہ اپنے وقت کے غوث تھے لطائف اشرفی اپنی کتاب
میں یوں لکھتے ہیں کہ آٹھ بیچ غوث کا کعبہ میں رہنا کچھ شرط
نہیں ہے۔ کامل اولیاء کو اللہ تعالیٰ نے ایسی فوقیت دی
ہے کہ ایک پلک میں کئی شہر آبادی ویرانہ میں ظہور کرتے
ہیں اور دکھائی دیتے ہیں۔ اور چاہے جہاں تشریف
لے جاتے ہیں۔

اور بعضے مشائخ غوث اور قطب ایک کو ہی لکھتے ہیں
فرق ان میں نہیں لکھتے ہیں۔

جیسے نفحات الانس میں لکھا ہے کہ ایک شخص ہے
کہ اس کا غوث اور قطب نام ہے۔

لیکن محی الدین ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ نے فتوحات

کی میں اور اکثر کتابوں میں فرمایا ہے کہ غوثِ جدا ہے
اور قطب الاقطاب جدا ہے ۔

اور میر سید شرف جہانگیر لطائف الشرف
میں لکھتے ہیں کہ اگر وجود غوث کا اور قطب الاقطاب کا
جہان میں موجود نہ ہو تو تمام جہان ادھر نیچے ہو جائے
لیکن یعنی ان میں فرق لکھا ہے کہ جد نے جلد نہیں ۔
لیکن جو غوث درجہ میں ترقی کرتا ہے اور بڑھتا ہے
تو افراد ہوتا ہے اور قطب الاقطاب بھی جب ترقی کرتا ہے
وہ بھی افراد ہوتا ہے تو اس کا اور غوث کا درجہ برابر ہوتا
ہے اور جب افراد ترقی کرتا ہے ۔ تو قطب وحدت ہوتا
ہے یعنی معشوقی کے مقام کو پہنچتا ہے ۔

اے محبوب !

وہ بارہ قطب کہ جن کا ذکر پہلے ہوا ہے پنج گروہ
عالم کے اور ولایتوں میں رہتے ہیں اور قطب الاقطاب
شہرِ معظم میں رہتا ہے ۔

الغرض حالتِ قطبیت میں شہر اور بستیوں میں اور
گاؤں میں ساکن رہتے ہیں اور جب ترقی کرتے ہیں اور

افراد کی کے مقام میں پہنچتے ہیں اور ان سے ترتیب ساقط ہو جاتی ہے ایک مقام کے مقرر کرنے سے گزر جاتے ہیں جس جگہ ان کا جی چاہے اور جس جگہ رہتے ہیں اور معشوق سے بھی ترتیب ساقط ہے۔

اور کشف المحجوب والا لکھتا ہے کہ مکتومان چارہزار تن ہیں کہ ہمیشہ بیچ جہان کے رہتے ہیں اور ان سے ایک کو دوسرا نہیں پہچانتا ہے بلکہ اپنے حال اور حال کی اور مرتبہ کی بھی اور ان کو خبر نہیں ہے بیچ تمام حال کے خلق سے اور اپنے سے بھی پیچے رہتے ہیں۔

اور لطائف الشرفی میں لکھا ہے کہ اکثر مکتومان لباس رندانہ میں رہتے ہیں۔ سوائے موعداً بل بالطن کے اور کوئی نہیں پہچانتا ہے۔

اے محبوب !

گوش رکھ کہ مقام افراد کا لکھا جاتا ہے۔ اَمَّا الْمَفْرَدُونَ فَسِتْهُمْ مِنْ هُوَ عَلَى قَلْبِ عَلِيٍّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ وَ عَلَى قَلْبِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْكِنْ مَفْرَدَانِ أَوْ يَرِدُ عَلَى كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ أَوْ يَرِدُ عَلَى

صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں۔ کما قال علیہ السلام
 ما راہی علی الحقیقۃ الی خلقنی اللہ تعالیٰ
 علیہا غیر علی ابن ابی طالب یعنی جیسے کہا ہے نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں دیکھا محمد کو کسی نے اوپر حقیقت
 میری کے کہ پیدا کیا ہے محمد کو اللہ تعالیٰ نے جس پر سولے
 حضرت علی رضی اللہ عنہ بیٹے ابی طالب کے۔
 و یعنی میری جو اصلی صورت ہے وہ سولے حضرت
 علی رضی اللہ عنہ کے کسی نے نہ دیکھی۔

اے محبوب!

افراد کامل اور غیر کامل افضل ہیں قطب الاقطاب
 سے لیکن افراد کامل مظاہر و بہ تفرّد روح حضرت علی رضی
 اللہ عنہ کی ہے۔

اور افراد غیر کامل مظاہر و بہ تعلق روح حضرت علی
 کرم اللہ وجہہ کے ہیں۔

پس تفرّد اور تعلق میں بہت درجہ کا فرق ہے
 ان تمام سے میری ملاقات سفر میں اور سیر اور طیر اقلیموں
 میں ہوئی ہے اور ان ہر ایک نے محمد کو نعمت بخشی ہے

ہے۔ اور ان کا میں نے مرتبہ بھی مشاہدہ کیا ہے۔

اے محبوب!

گمروہ افرادوں کی گنتی نہیں ہے۔ بلکہ بہت ہیں
اور آدمیوں کی نظروں سے چھپے ہوئے ہیں لیکن
قطب مدار اور بعض قطب اذن کو جانتے ہیں اور دیکھتے
ہیں جب کہ افراد ان کامل سے جو کہ مظاہر و جد تفسر و
حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ہیں کوئی درجہ سلوک میں
ترقی کرے اوپر دل رسول علیہ السلام کے پہنچتا ہے
اور جو اس جگہ سے ترقی کرتا ہے قطب حقیقی ہوتا ہے جو کہ
مقام معشوقی کا ہے یعنی قطب وحدت ہوتا ہے۔

اے محبوب!

تمام اولیاءوں سے ہذا بیت ان مقاموں کو
دو شخص پہنچے ہیں۔
ایک حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ
ہیں۔

اور دوسرے حضرت شیخ نظام الدین بدایونی
رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

ان دونوں بزرگوں کی عمر نے وفا کر لی۔ اس زیادہ
عمر میں انہوں نے سلوک میں جلدی جلدی ترقی کر کے
مقام معشوقی اور محبوبی کو پہنچے۔ ان دونوں کو مشارب
روح محمدی صلی اللہ علیہ وسلم سے تھا۔

اے محبوب!

ایک دن یہ فقیر کشتی میں دریائے نیل کے مصر میں
حضرت خضر علیہ السلام کا ہم صحبت تھا اس وقت
ذکر شادان لایزال کا تھا۔

حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ دو بزرگ
شیخ عبد القادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ اور شیخ
نظام الدین بدایونی رحمۃ اللہ علیہ مقام معشوقی میں تھے
ان جیسا اور کسی ولی کا درجہ نہ ہوا باقی اور تمام اولیاء
اللہ طفیل نبی اور علی سے مقام فردانیت میں تھے۔ سلوک
میں بزرگت عمر نے وفا کر لی۔

اور یہ بھی بحر المعانی میں لکھا ہے۔ خواجہ بایزید بسطامی

رحمتہ اللہ علیہ اور خواجہ شبلی رحمۃ اللہ علیہ یہ دونوں بھی
مقام معشوقی میں پہنچے تھے ۔

اے محبوب !

قطب مدار متصرف ہے عرش سے تحت الثری تک
اور افراد متحقق ہے عرش سے تحت الثری تک
تحقیق میں اور تصرف میں بڑا فرق ہے ۔ قطب مدار
ہمیشہ تجلی صفات میں ہے ۔ اور افراد کامل ہمیشہ تجلی ذات
میں قطب مدار غائص ہے اور افراد اخف ہے
اور بعضے اولیاء تجلی افعال میں ، بعضے تجلی اسما میں
بعضے تجلی آثار میں ، اور بعضے صحو میں ، بعضے سُکرو میں ،
اور بعضے ان دونوں مقاموں میں ہیں ۔ یہ مقامات اولیاء
کے بیچ عالم کثرت سے ہیں ۔ لیکن اہل فردانیت کے ان
مقاموں سے باہر تجلی رکھتے ہیں ۔ اور فردانیت بھی
مقام ہے ۔

اے محبوب !

یہ فیتہ انیس برس تک سلوک میں عالم صحو میں تھا
اور اکیس برس سکر میں تھا اس حد تک کہ مجھ کو اپنی خبر
کچھ نہ تھی۔ لیکن میں بیچ کچھ سایہ شیخ اودھ متھی رضی اللہ عنہ
کے جو کہ قطب اقلیم کا تھا انہوں نے مجھ کو اس اکیس برس
کے سکر کی خبر دی جب مجھ کو معلوم ہوا کہ اس مدت تک میں
مست تھا۔ اب اوس مدت سکر پیچھ صدقہ اپنے پر کے
فردانیت کے مقام میں نزول کیا ہے۔

اے محبوب !

یہ بیان عمر قطب مداد کا ہے۔ اور بعضوں کی توہین
اور تیس برس اور تین مہینوں کی ہوتی ہے اور بعضوں
کی تیس برس اور چار مہینہ اور آٹھ روزہ کی۔ اور بعضے
آٹھ اور تیس برس اور تین مہینوں اور دو دن کی۔ اور
بعضوں کی پچیس برس کی اور بعضوں کی بائیس برس
اور گیارہ مہینہ اور بیس دن کی اور بعضوں کی انیس

برس کی اور پانچ مہینہ اور دودن کی ہوتی ہے۔

اے محبوب!

تیس اور تین برس اور چار مہینوں سے زیادہ قطب مدار کی کہ جس کو غوث کہتے ہیں عمر نہیں ہوتی۔ اور انیس برس اور پانچ مہینہ اور دودن سے کم نہ ہووے اگر اس عمر میں جو ذکر ہوا ہے قطب مدار کی اجل آ جاوے مر جاتا ہے اور اگر اس عمر سے زیادہ جیا تو درجہ میں ترقی کرتا ہے۔ یعنی درجہ افراد کا ملتا ہے اور عمر افراد کی پکاؤن برس کی ہوتی ہے نہ زیادہ نہ کم۔ اگر اس عمر میں اخیل آ جاوے فوت ہو جاتا ہے نہیں تو درجہ قطب حقیقی میں کہ جس کو قطب وحدت اور معشوق اور محبوب کہتے ہیں پہنچتا ہے۔

اور مرتبہ معشوق کا یہ ہے کہ جو معشوق کہے اللہ تعالیٰ۔ وہی کرے۔

جیسے اس مرتبہ قطب وحدت میں حضرت فرید الدین کو حکم حق کا آیا تھا کہ اے فرید اب تک تو جو میں نے کہا سو تو نے کیا اور اب جو تو کہے وہ میں کروں چنانچہ یہ بیان

تمام خیر المجالس میں شیخ نصیر الدین محمود رحمۃ اللہ علیہ
سے لکھا ہے۔

اے عزیز! جو کچھ کہ اس کتاب بحر المعانی میں
نے لکھا ہے نہ تو علم الیقین سے لکھا ہے۔ نہ عین الیقین
سے لکھا ہے۔ بلکہ مشاہدہ حقیقہ الیقین سے لکھا ہے
تمام ہوا یہ ترجمہ کتاب بحر المعانی کا۔ اور شیخ
علاء الدولہ سمنا فی رحمۃ اللہ علیہ کتاب عروہ میں لکھتے ہیں
کہ حضرت الیاس علیہ السلام اور حضرت خضر
علیہ السلام یہ بھی رہاں اللہ اس اُمت میں داخل
ہیں حضرت خضر علیہ السلام قطب ابدال کی صحبت
رکھتے ہیں۔ اور حرمت اوس کی رکھتے ہیں اور دعا خیر
اوس کے حق میں کرتے ہیں اور نماز اوس کے پیچھے پڑھتے
ہیں۔ اور جو حاجت اوس کو نقد جنس کی پڑتی ہے دیتے ہیں
اور نام حضرت خضر علیہ السلام کا ملکان بن
یلان بن طبان بن سمعان بن سام بن نوح علیہ السلام
سے اور خضر اس واسطے کہتے ہیں کہ یہ جس جگہ بیٹھتے ہیں
سبز ہو جاتی ہے اور پیدائش خضر کی زمین فارس میں دو
فرسنگ شیراز سے ایک تبتی ہے وہاں ہوئی۔

ختم شد واللہ اعلم بالصواب

تحفۃ المحبوب

سحر محبوب

گفتار محبوب

"مسلم منزل"
کھاری پاؤلی دہلی

کتاب خانہ نذیریہ

Kutab Khana

Naziria

DEHLI-6